



القسام

المجاهد و الحركة

تحرير

عبد القادر ياسين



الطبعة الأولى

١٤٢١هـ - نوفمبر ٢٠١٠م



٧ شارع فريد سمكة - مصر الجديدة - أمام نادى الشمس

تليفون وفاكس : ٢٦٤٣٢٤٨٨ - ٢٢٤٠٤٨٦٨

٠١٠١٦٣٣٧١٨ - ٢٢٤١٥٨١٦

Email: shoroukintl@hotmail.com

shoroukintl@yahoo.com

الققسام

المجاهد و الحركة



هشام عبد الرؤوف د. دولت عريقات
هدى فاروق رضوى عبد القادر
سناء سلامة سوزان عاطف

تحرير: عبد القادر ياسين



البرنامج الوطني لدار الكتب المصرية

الفهرسة أثناء النشر

(بطاقة فهرسة)

إعداد الهيئة العامة لدار الكتب والوثائق القومية (إدارة الشؤون الفنية)

القسام المجاهد والحركة / هشام عبد الرؤوف . . [وآخ]؛ تحرير
عبد القادر ياسين .

ط ١ . - القاهرة : مكتبة الشروق الدولية ، ٢٠١٠ م .

١٢٠ ص ؛ ١٧ × ٢٤ سم .

تدمك 4 - 034 - 701 - 977 - 978

١ - المجاهدون الفلسطينيون .

٢ - القسام .

٣ - القضية الفلسطينية .

أ - عبد الرؤوف ، هشام (مؤلف مشارك) .

٩٢٢ ، ٥٦٩٥٦٠٣

ب - ياسين ، عبد القادر (محرر) .

رقم الإيداع ٢٣١٥٩ / ٢٠١٠ م

الترقيم الدولي 4 - 034 - 701 - 977 - 978 - I.S.B.N.

المحتويات

الموضوع	الصفحة
إهداء	٧
تقديم	٩
الفصل الأول: الأساس الاقتصادي والاجتماعي للحركة	١١
هدى فاروق	
الفصل الثاني: الخلفية السياسية للحركة	٢٩
عبد القادر ياسين	
الفصل الثالث: مصادر الإلهام الفكرى لعز الدين القسام	٤٥
هشام محمد عبد الرؤوف	
الفصل الرابع: تنظيم القسام	٦٥
رضوى عبد القادر	
الفصل الخامس: القسام عربياً وإسلامياً	٨٣
سناء سلامة	
الفصل السادس: القسام فى الرواية الإسرائيلية	٩٣
د. دولت عريقات	
الفصل السابع: وقائع الحركة القسامية	١١١
سوزان عاطف	

إهداء

إلى أرواح شهداء المقاومة الفلسطينية خالد نزال (الجهتة الديمقراطية)، زهير محسن (الصاعقة)، صلاح خلف (فتح)، طلعت يعقوب (جهتة التحرير الفلسطينية)، عبد العزيز الرنتيسي (حماس)، عبد الوهاب الكيالى (جهتة التحرير العربية)، عمر عوض الله (الحزب الشيوعي)، غسان كنفانى (الجهتة الشعبية)، فتحى الشقاقى (الجهاد)، فضل شرورو (الشعبية - القيادة العامة).

تقديم

ما من شخص حاز مكانة القسم الرفيعة لدى الشعب الفلسطيني. فلماذا كان هذا الإجماع الشعبى الفلسطينى على ذلك الشيخ الجليل؟!
ألأنه رجل دين، من خارج فلسطين، وهب نفسه للقضية الفلسطينية؟
أم لأنه أول من أسس تنظيمًا سرّيًا، بهدف مقاتلة الانتداب البريطانى فى فلسطين؟
أم لأن القسم أول من أشعل شرارة الكفاح المسلح فى فلسطين؟
أم لأنه استشهد، بعد ساعات من انطلاق حركته الثورية؟!
أم لأن هذه الحركة كانت البروفة الأخيرة لثورة ١٩٣٦ الوطنية المسلحة التى استمرت ثلاث سنوات متصلة؟!

الصحيح أن هذا كله هو صانع تلك المكانة الفريدة للقسم فى قلوب أبناء الشعب الفلسطينى. لقد عمل هذا الشيخ المجاهد وفق المنهج العلمى، فوظف سخط الجماهير الفلسطينى على الانتداب البريطانى، وتشريعاته الجائرة، وإجراءاته التعمفية المتحيزة للحركة الصهيونية والمعادية للشعب الفلسطينى، ما اقتضى أن نخصص الفصل الأول من كتابنا هذا للأساس الاقتصادى الاجتماعى لحركة القسم، وقد تعهدت الفصل هدى فاروق. ولأن الشائين الاقتصادى والاجتماعى لا يكتملان إلا بالشأن السياسى، لذا فقد تولى الشأن الأخير عبد القادر ياسين.

لكن ما الذى أهّل القسم لذلك الدور القيادى الوطنى الاستثنائى؟!
لعل السريكمين فى مصادر الإلهام الفكرى التى نهل منها القسم، الأمر الذى عالجه هشام محمد عبد الرؤوف فى الفصل الثالث من الكتاب، لتتبعه رضوى عبد القادر، ملقية حزمة من الأضواء على القسم. أما البعدان العربى والإسلامى، فتعهدهما سناء سلامة بالبحث والدراسة.
تبقى الصهيونية، وكيف رأت القسم وحركته الثورية؟! الأمر الذى أجابت عنه د. دولت عريقات، فى الفصل السادس.

بيد أن الصورة لا تكتمل إلا بوقائع حركة القسم، الشأن الذى تولته سوزان عاطف.
بذا يكون هذا الكتاب قد غطى شتى جوانب حركة القسم المجيدة. التى يصادف ٢٠/١١/٢٠١٠ بالذكرى الخامس والسبعين لها.

المحرر

القاهرة فى ٢٠/٨/٢٠١٠

الفصل الأول

الأساس الاقتصادي والاجتماعي للحركة

هدى فاروق

حين وصل القسام فلسطين كانت منهكة غاية الإنهاك، متخلفة حتى العظم، ليس بسبب ويلات الحرب العالمية الأولى (١٩١٤-١٩١٨) فحسب، بل، أساساً، بسبب أربعة قرون من الحكم العثماني المتصل، وهو الذي احتجز تطور كل البلاد التي حكمها.

فلسطين بلد زراعي، من الدرجة الأولى. الحاصلات الزراعية هي عماد اقتصادها، وكان ثلث سكان فلسطين يعيشون على الزراعة، وبلغت مساحة الأراضي الزراعية مليون دونم، أي ثلث مساحة البلاد.^(١) وتجلى التخلف الاقتصادي في فلسطين في تركيز ملكية الأراضي في أيدي حفنة ضئيلة من كبار الملاك.

اقتصادياً

وحسب إحصاء تم في عشرينيات القرن العشرين، فإن ١٤٤ مالكا كبيرا كانوا يملكون ١٣٠,٠٠٠, ٣ دونم، بمعدل ٠٠, ٢٢ دونم للعائلة الواحدة. وكان في قضاء بئر السبع وغزة . أكثر من ٢٠٠,٠٠٠ دونم في أيدي ٢٨ مالكا، وكان من بين هؤلاء ١١ مالكا يملك كل منهم

١٠٠,٠٠٠ دونم، وسبعة ملاك يملك كل منهم ٣٠,٠٠٠ - ١٠٠,٠٠٠ دونم. هذا في حين كان ٢٩٪ من الفلاحين العرب لا يمتلكون أرضاً. بينما كان ٧٧٪ من فلاحي منطقة القدس و ٦٣٪ من منطقة نابلس - عام ١٩٣١ - يمتلكون أقل من ٥٠ دونم للعائلة الواحدة.^(٣)

حسب تقرير لجنة فلسطين لبوعاليم زيون (أى العمال الصهيونيين) كان هناك ٢٥ مالكا كبيرا في منطقة بئر السبع، وأكثر من ٢ مليون دونم أرض، ١١ منهم يملك الواحد أكثر من ١٠٠,٠٠٠ دونم، فى حين امتلك سبعة منهم ما بين ٣٠,٠٠٠ - ١٠٠,٠٠٠ دونم. ويذكر التقرير نفسه أنه فى منطقة القدس والجليل هناك ٢٦ مالكا كبيرا امتلكوا ٢٤٠,٠٠٠ دونم. وفى منطقة يافا ٤٥ مالكا امتلكوا ١٦٢ ألف دونم، وفى منطقة نابلس - طولكرم خمسة مالكين امتلكوا ١٢١,٠٠٠ دونم، وفى منطقة جنين امتلك ستة ملاك ١١٤ ألف دونم، وفى منطقة حيفا ثمة ١٥ مالكا امتلكوا ١٤١ ألف دونم. وفى منطقة الناصرة ٨ ملاك امتلكوا ١٢٣ ألف دونم. وفى منطقة عكا - صور خمسة ملاك امتلكوا ١٥٧ ألف دونم. وفى منطقة طبريا ٦ ملاك امتلكوا ٧٣ ألف دونم. وامتلك أصحاب البنوك البيروتية عائلة (سرسق)، فى عدة مناطق فى فلسطين، وخاصة فى وادى جزرائيل، ٢٣٠ ألف دونم. أما عائلة الحسينى، والمعروفة من خلال تقديمها عدداً من «القادة المحافظين» للحركة الوطنية للبلاد، فقد امتلكت ٥٠,٠٠٠ دونم. وامتلكت عائلة عبد الهادى (والتى قدمت النوع نفسه السابق من القادة للحركة الوطنية) فى منطقة جنين ٦٠,٠٠٠ دونم.^(٤)

وفقاً للإحصاء الرسمى، الذى أجرته السلطات البريطانية للسكان، فى عام ١٩٢٢، فإن ٦٥٪ من سكان فلسطين كانوا قرويين. وكانت معظم الأراضى الريفية فى فلسطين أرضاً أميرية، وقد أنيطت ملكية الأراضى الزراعية بالدولة، بينما تمتع الفلاح بحق الانتفاع بها، شريطة أن يحرقها ويدفع ضريبة الأرض. وقبل تنفيذ قانون الأراضى، خضع جزء كبير من الريف الفلسطينى لنوع من التنظيم سُمى «الالتزام»، حيث ترتب على ملتزم الضريبة أن يستوفى من الفلاح ضريبة محدودة، وفقاً لإنتاجية الأرض ومحصولها.^(٥)

مع بداية خمسينيات القرن التاسع عشر، ومع ظهور الوسطاء التجاريين، من العرب والأجانب، أخذ الفلاح يروح تحت طائلة الدين. ففى وقت جمع الضرائب، وهو الوقت الذى يكون الفلاح فيه فى أمس الحاجة إلى النقد، كان جيش من التجار، أغلبهم وكلاء التجار الأجانب، يتوجه إلى القرى، (ليساعدوا) الفلاح بتقديم النقد الضرورى له، لقاء

ومن محصوله القادم، بفائدة قدرها ٣-٥٪ في الشهر، أو بشراء المحصول كله، لقاء ثلثي أو نصف ثمنه. كذلك يستولى التجار على المحصول بأرخص الأثمان، ويربحون فوائد قروضهم من ٣٦-٦٠٪ في العام. عاش الريف العربي عامة، والريف السوري خاصة، قطاعاً مهملاً، ترفض العائلات الوجيعة الانتساب إليه، وتفتخر بأصلها البدوي. وكان أهل المدن عامة ينظرون بازدراء إلى كل أعمال الفلاحة، معتقدين أن النشاط الفعلي في الزراعة يحط من قدرهم. ولذلك تميّز مجتمع القرية في فلسطين بعوامل ذاتية، أهمها انكماش أفرادها، وتقوية الروح العشائرية بينهم، والسعي لتقليد حياة البادية بانتقال قسم من الفلاحين إلى الحياة شبه البدوية، هرباً من هجمات البدو، ويضاف إلى ذلك الفكر الديني.^(٥)

كبار الملاك: حصلت هذه الطبقة على أملاكها نتيجة النظام شبه الإقطاعي، وما لازمه من نظام «الالتزام الضريبي»، الذي قام على أساس الالتزام بجمع الضريبة، حيث أصبحت «أمور جباية الأموال الأميرية تفوض إلى أشخاص عن طريق المزايدة، وأخذ هؤلاء الملتزمون يلجؤون إلى ضروب من وسائل الضغط والتسلط لكي يحصلوا على أعظم مقدار من الجباية، تضمن لهم ثروة محترمة، بعد دفع ما التزموا به من أموال». وكذلك عن طريق تسجيل الفلاحين أملاكهم لبعض أفراد الأسر الكبيرة، تجنباً لدفع الضرائب العالية، أو تهرباً من الخدمة العسكرية.^(٦)

نأتى إلى الصناعة، حيث كانت الصناعات القائمة في فلسطين، آنذاك، تعتمد على الزراعة، اعتماداً كبيراً. وكانت الصناعات في مجملها تحويلية، ويمكن إجمالها بنحو ٥١٠ معاملة صناعية، تشكل نسبة قدرها ٤١٪ من مجموع الحرف، والصناعات الموجودة في البلاد، عام ١٩١٣، وشملت ٣٩٦ معصرة لزيت الزيتون، و٣٠ معملًا لصنع الصابون، و٩٥ مطحنة للحبوب، و٢٥ معصرة لزيت السمسم، و٢١ معملًا لصنع الخمر. وقد اعتمدت فلسطين في صادراتها، اعتماداً شبه كلي، على المنتجات الزراعية، وخصوصاً الحمضيات التي احتلت النصيب الأكبر من الصادرات الفلسطينية.^(٧)

نتيجة لنظام الامتيازات للدول الأجنبية في الدولة العثمانية، نمت في العقدين الأخيرين من القرن التاسع عشر الأسواق الاستهلاكية المستوردة. وأدى ذلك بدوره إلى انحطاط عدد من الصناعات الحرفية المحلية. وبعد وصول الاتحاديين، في عام ١٩٠٨، إلى سدة الحكم في الدولة العثمانية واندلاع الحرب العالمية الأولى، تأثر تطوير الصناعات المحلية،

واحتدم التنافس بين الشركات الأجنبية وأصحاب المهن والصناعات الوطنية، إضافة لبروز الرأسمال الصناعي اليهودى فى فلسطين.^(٤)

تكونت الطبقة العاملة المدنية، فى الأساس، من بين صفوف الفلاحين المعدمين، الوافدين من الريف إلى المدينة، وفئة الأنتلجنسيا، من المثقفين التقليديين من أبناء العائلات، التى شغلت بدورها الشرائح القيادية السياسية. وإلى جانب هذه الفئات السابقة ظهرت الفئات الوسطى. وكانت تتألف من فئات أصحاب الحرف، وصغار موظفى الحكومة، والمعلمين، وتجار الجملة، والمحاسبين، ومخلصى البضائع، والمترجمين، وكانت نسبة كبيرة من أبناء هذه الطبقة من المسيحيين، وأبناء الأقليات الأخرى، الذين تعلم عدد منهم فى المدارس التبشيرية.^(٥)

التعليم

كاد التعليم فى الدولة العثمانية ^(٦) فى أواخر القرن الثامن عشر، أن يكون دينيًا بحتًا، فهناك معاهد دينية، يتعلم فيها الصغار، ومعاهد أخرى للكبار، وكان بعضها ملحقة بالمساجد، وبعضها مستقلًا فى مبانٍ مشيَّدة لهذا الغرض، مع مساجد خاصة بها، وكان أسلوب التعليم فيها قديمًا، لم يتغير منذ عدة قرون، بل تقهقر إلى تعليم العلوم النقلية فحسب. كان التعليم محدودًا، والأمية متفشية، نفسيًا وبائيًا. ونتيجة للاحتكاك بالدول الأوروبية فى النصف الأخير من القرن الثامن عشر، والنصف الأول من القرن التاسع عشر، تفتحت أنظار المفكرين إلى عدم كفاية هذا النوع من التعليم، إذا ما أرادت الدولة أن تواكب حضارة العصر، ولعل الضرورات الاجتماعية المتولدة عن هذا الاحتكاك، هى التى أوجت بضرورة هذا التحديث للتعليم، وليس الترتيب المنطقى.

السياسة الداخلية التى كانت متبعة فى الدولة العثمانية تعد كل طائفة من الطوائف الدينية والمذهبية - من غير المسلمين - «جماعة قائمة بنفسها»، فكانت تمنح تلك الجماعات امتيازات خاصة فى كل ما يمت بصلة إلى الشؤون الدينية والمذهبية، ولهذا السبب أخذت الطوائف المختلفة تؤسس معاهد تعليمية خاصة بها، وتدير هذه المعاهد كما يروق لها. كانت هذه المدارس الطائفية، فى بادئ الأمر، من نوع المدارس الدينية حقيقة، غير أنها تبدلت بعد ذلك بسرعة، وتحولت إلى «معاهد تعليمية عصرية».

كان نظام الجماعات السابق ذكره خاصًا بغير المسلمين، فلم يتمتع المسلمون العرب

بشيء من التنظيمات والامتيازات، التي كانت الطوائف الدينية الأخرى تتمتع بها. لذلك انحصرت المعاهد التعليمية المفتوحة أمام هؤلاء في المدارس الوقفية القديمة، التي لم تل أي حظ من الإصلاح، وفي المدارس الرسمية التي كانت تعلم باللغة التركية، في حين أن الطوائف الدينية الأخرى، كوّنّت جماعات منظمة، باسم القانون، وأسست مدارس خاصة بهم، وجعلت من العربية لغة التعليم فيها.

أرادت الدولة العثمانية أن تغيّر من سياستها التعليمية، بعد انقلاب «تركيا الفتاة»، الذي حدث عام ١٩٠٨، وحاولت أن تفرض رقابتها على المدارس الطائفية والأجنبية، غير أنها لم تستطع أن تغيّر شيئاً من هذه الأوضاع، تغيّراً فعلياً؛ لأن المدة التي مضت بين حدوث الانقلاب، ونشوب الحرب العالمية الأولى لم تتجاوز ست سنوات. لذلك استمرت هذه الأوضاع، حتى انحلال الدولة العثمانية.

تردّى الوضع الاجتماعي الفلسطيني، نتيجة الأسباب السابق ذكرها، وزاد الأحوال المعيشية لأهالي فلسطين سوءاً؛ مما أدى إلى زيادة الأعباء المعيشية على الفلاحين الذين مثلوا الغالبية العظمى من أهالي فلسطين.

اجتماعياً

جعلت هذه الأوضاع الغلبة في فلسطين لكبار الملاك، في الفكر والحركة السياسية، على حد سواء، وقد اتسمت تلك المرحلة بأن حصرت قيادة الحركة الوطنية معسكر الأعداء في اليهود، دون الحركة الصهيونية، أو الاستعمار البريطاني، كما لجمت وقزمت تلك القيادة أساليب الكفاح؛ فضلاً على تشكيلها «الجمعيات الإسلامية-المسيحية»، بدلاً من الأحزاب السياسية.^(١١)

سيطر الأسلوب العشائري على تفكير أغلب الزعامات السياسية للحركة الوطنية الفلسطينية، في تلك الفترة. وقدم خليل السكاكيني في مذكراته وصفاً لذلك، فقال: «لكل أسرة إسلامية في القدس تقاليد مرموزة في طباعها، يتوارثونها أباً عن جد، لا يقول الواحد كلمة أو يخطو خطوة إلا وهو مراعي تقاليده، قبل كل شيء، ومصلحة أسرته، قبل كل مصلحة، ونفوذ أسرته قبل كل نفوذ، فإذا كلفت أحداً أن ينتخب عضواً للمجلس نيابة، أو مجلس بلدي، أو هيئة معارف، أو جمعية وطنية، أو غير ذلك، انتخب كبير أسرته، سواء كان يصلح لذلك

أو لا. وكل جمعية، أو هيئة، أو حزب لا يكون فيه أحد أفراد تلك الأسرة تنقلب تلك الأسرة عليه، وتحاول مقاومته، ولو كان فيه الخير...»^(١٣)

جاء الاحتلال البريطاني لفلسطين، ولم يزد الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية إلا سوءاً، وأدى ذلك إلى تدهور أحوال الأهالي العرب، وتدعيم الوجود الصهيوني على أرض فلسطين.

الاقتصاد الفلسطيني بعد الاحتلال الإنجليزي^(١٤)

لقد تبدلت الأحوال في فلسطين، بعد الاحتلال الإنجليزي، ونشطت الصناعة نسبياً، وتركزت بأيدي عدد قليل من أصحاب رؤوس الأموال؛ لأنها اتجهت نحو الاحتكار، وتركيز الثروة، وتضاعف رأس المال إلى خمسة أمثال، وتضاعف الإنتاج إلى أربعة أمثال. وقد أصبحت فلسطين مركزاً لتوظيف رؤوس الأموال الأجنبية وأنشئت عدة بنوك، منها البنك الإنجليزي الفلسطيني، والبنك الصناعي، وبنك العمل. وقد كانت هذه البنوك تشترط الإشراف على المؤسسات الصناعية حتى تمددها بالقروض اللازمة.

كان نصيب العرب الفلسطينيين من هذه الصناعات قليلاً، فنسبة المشتغلين في صناعة الصابون العربية ٥٪ من السكان، وقد كانت السياسة البريطانية تتجه إلى دعم الصناعات اليهودية، عن طريق تهئية الظروف الصعبة أمام الصناعات العربية. كما أن هذه النهضة الاقتصادية كانت موجهة لخدمة الصهيونية، وكانت أيضاً استثماراً إنجليزياً لأجل الربح، وليس لإنعاش البلاد، وتقديمها.

لقد أدى دخول السلع الحديثة سوق فلسطين، وتقبل الناس هذه السلع، وما نتج عنه من تغيير في الاستهلاك، إلى إجبار العديد من المصانع على إقفال أبوابها، وترك العديد من الحرفيين لعملهم. كما أن السياسة الاقتصادية الاستعمارية، أقفلت أبواب الأسواق العربية المجاورة أمام الصناعة الفلسطينية التقليدية. وتفاقم الحال، بعد عام ١٩٣٠، إذ بدأت العصابات الصهيونية بتشريد آلاف العمال العرب، لتشغيل العمال اليهود مكانهم، وأكثرهم من المهاجرين الجدد، ونتج عن هذا الوضع انخفاض في الأجور، ونفشي البطالة.

أثرت هذه الأوضاع، سلبيًا في مستوى معيشة العمال الفلسطينيين، وانخفضت أجرة الصنّاع الحاذقين، والنجارين، والنحاتين نحو ٥٠٪، وأصبح الصانع الماهر يعمل بأجر يبدأ من ١٥ قرشًا إلى ٢٠ قرشًا، في اليوم، أما العامل والفلاح فيعمل بأجر يبدأ من ٨ قروش إلى ١٠ قروش، في اليوم. وأصبح ٩٥٪ من العمال أسرى الديون، إما لأصحاب الأعمال، أو لأصحاب الحوانيت. ولتدبير أمور المعيشة أصبح يوجد داخل الأسرة الواحدة أكثر من عامل، يتعاونون في الإنفاق على البيت، وإذا كانت الأسرة خلوًا من الأفراد العاملين، فإن المرأة وأطفالها يشتغلون خدماً في البيوت، وأجر المرأة الشهرية بلغت من جنيه إلى جنييين، والولد من ٢٥٠ مليماً إلى جنيه واحد.

قدّرت الحكومة النفقات التي تحتاجها الأسرة المتوسطة من عشرين مادة غذائية ضرورية، فوجدت أنها بلغت ٥, ٥ من الجنيهات، وإذا أضفنا إلى هذه ثلاثة جنيهات للسكن، وجنيهاً ونصفاً للملبس، وجنيهين للنفقات الإضافية، وجدنا الأسرة المتوسطة تحتاج إلى (١٢ جنيهاً)، على أقل تقدير، وهذا معناه أن ٩٨٪ من العمال، عاشوا في حالة دون المتوسطة بكثير، وهذا الرقم يفسر، أيضاً، السبب في اتخاذ العمال السرايب والتخاشيب مسكنًا لهم، والاكتماء بالمواد الغذائية الفقيرة طعامًا لهم.

الدور البريطاني في تدمير اقتصاد فلسطين^(١٤)

بدأ الدور البريطاني في تدعيم الاقتصاد الصهيوني، وتدمير الاقتصاد العربي الفلسطيني، من الأيام الأولى للانتداب، وكانت البداية عندما اندفع اليهود في شراء الأراضي في فلسطين، وتم إنشاء العديد من المنظمات الصهيونية، لزيادة تملك الأراضي، وهي:

- ١ - جمعية الاستعمار اليهودي لفلسطين (البيكا)، أسست عام ١٨٨٣.
- ٢ - جمعية الرأسمالي اليهودي القومي (كيرن كايمت)، أسست عام ١٩٠٢.
- ٣ - صندوق الائتمان اليهودي للاستعمار، تأسس عام ١٨٩٩.
- ٤ - الصندوق الفلسطيني التأسيسي (كيرن هايسود)، تأسس عام ١٩٢٠.

على الرغم من أن تاريخ إنشاء هذه المنظمات تم قبل عهد الانتداب البريطاني، وكانت الإمكانيات المالية لتلك المنظمات ضخمة، فإنها لم تنجح في شراء الأراضي العربية في

فلسطين، من عام ١٩٠٥ وحتى عام ١٩١٧، سوى مساحة ١٧ ألف دونم فقط، بينما بدأت المساحة المشتركة بواسطة هذه المنظمات، بعد فترة الانتداب، تزداد بشكل واضح، فبلغت المساحة المشتركة في الفترة من عام ١٩١٨ إلى عام ١٩٢٧ حوالي مائتي ألف دونم، أي خمسة عشر ضعفًا، لما تملكته من عشر سنوات قبل الانتداب. لقد لجأت الإدارة البريطانية إلى شتى وسائل الضغط على العرب، لتمكين اليهود من تملك الأراضي، فأغلقت تلك الإدارة المصرف الزراعي بفلسطين عام ١٩٢٣، وحجزت على أراضي الفلاحين العرب تسديدًا للقروض، ورفعت نسبة الضريبة على الأراضي عام ١٩٢٤، ومنعت تصدير الحبوب والبذور النباتية، حتى يعجز الفلاح عن تسديد ديونه، ويضطر لبيع أرضه.

كما سنت إدارة الانتداب قانونًا حرم على الملاك الذين لا يسكنون فلسطين من التمتع بأماكنهم، فحرمت عليهم الحصول على الجنسية الفلسطينية، حتى لأبنائهم الذين ولدوا في فلسطين، فضلًا على المضايقات في تأشيرات الدخول والخروج (عُيِّن صهيوني مديرًا لدائرة المهاجرة والسفر)، فسُهلَّت للصهيانية شراء مساحات شاسعة من الأراضي، بأثمان زهيدة. كما نقلت حكومة الانتداب امتياز تجفيف أراضي الحولة (٤٢ ألف دونم) من أيدي العرب إلى أيدي الصهيانية، كذلك أقرت انتقال (وادي الحوارث) إلى اليهود، وإجلاء البدو المزارعين عن تلك الأراضي (٤٠ ألف دونم). كما قصرت السلطات البريطانية منح الامتيازات للشركات اليهودية، لاستغلالها الموارد الطبيعية في فلسطين، وهذه الامتيازات هي:

امتياز روتنبرج: منحت حكومة الانتداب إلى صموئيل روتنبرج، الصهيوني، امتيازًا لتوليد الكهرباء من نهر الأردن، وحوضه، وراودته، ونهر اليرموك.

امتياز استغلال البحر الميت: منحت حكومة الانتداب، عام ١٩٢٧ للصهيونيين الوكيلين من شركة البوتاس (نوتوفسكي، وطولوخ) امتيازًا لاستخراج أملاح البحر الميت ومعادنه.

هكذا سلمت حكومة الانتداب البريطاني للصهيانية منبعى الثروة الرئيسية في فلسطين، وقد استغل الصهيانية كلا المجالين لصالح المنظمات الصهيونية فحسب؛ إذ قصر استخدام العمال والموظفين على اليهود، ولم يستفد العرب من هذه المشروعات بشيء يذكر.

حماية الصناعات اليهودية

اتبعت حكومة الانتداب سياسة حماية متحيزة لليهود، بشكل واضح، خلال فترة انتدابها، فعمدت لزيادة الرسوم الجمركية على الواردات المماثلة لإنتاج الصناعات اليهودية، وتخفيف الرسوم على الموارد الأولية اللازمة لهذه الصناعات. وفي الوقت نفسه، عكست هذه السياسة بالنسبة لإنتاج العرب. ولعل في مثل حماية إنتاج معمل الزيت اليهودي مثلاً واضحاً على ذلك. فقد رفعت ضريبة الاستيراد على الزيوت المستوردة إلى نسبة ١٢٠٪، بينما ألغت الضريبة على السمسم المستورد، والذي يزرعه العرب، وذلك حتى ينافس السمسم المستورد الإنتاج المحلي، وتهبط أسعار الأخير. ويستخدم المصنع اليهودي السمسم المستورد، أو يشتري المحلي، بأرخص الأسعار. كذلك بالنسبة لمصنع الأسمت اليهودي، فقد رفعت الضريبة الجمركية على الإسمت إلى نحو أربعة أضعاف ونصف، ما كانت عليه قبل إنشاء المصنع اليهودي.

حتى في مجال الوظائف العامة، المتعلقة بالشؤون الاقتصادية، فقد عمدت الإدارة البريطانية إلى وضع السلطة في يد الصهاينة، فعين مدير التجارة العام صهيونياً، ومدير دائرة الاستيراد والتصدير إنجليزياً، ونائبه صهيونياً، والنائب العام الذي يقوم بإعداد القوانين والأنظمة صهيونياً، ولم يكن هناك مدير عربي واحد في أي دائرة لها صلة بالشؤون الاقتصادية للبلاد.

في مجال التعليم، تركت الإدارة البريطانية للصهاينة أن يستقلوا بإدارة معارفهم ومدارسهم، تشرف عليها وتديرها اللجنة الصهيونية. بينما جعلت تلك الإدارة المعارف العربية بيد إنجليز، مساعدين، وإدارة، وإشرافاً، وتفتيشاً، وتوجيهاً؛ مما لم يتمكن معه عرب فلسطين من تكوين جيل فني، يمكن أن ينافس التقدم الصهيوني في مجال التنظيم الصناعي.

التعليم في عهد الانتداب البريطاني

قامت الإحصاءات والدراسات التعليمية في فلسطين على أساس مذهبي، فالمسلمون يمثلون ٦٧٪ من سكان فلسطين حسب إحصاء ١٩٣١ [٨٠٪ من السكان العرب]، فتعداد المتعلمين المسلمين حوالي ٧٥ ألفاً، من أصل ٦٩٣ ألف نسمة، أي حوالي ١١٪ من

السكان، بينما لدى المسيحيين هي ٤٧,٥٪ وإن الـ ٨١٪ من المتعلمين المسلمين درسوا أقل من ست سنوات.^(١٥)

توفر للشعب الفلسطيني في العشرينيات حد أدنى من فئة الجامعيين، قليلهم تخرج في الجامعات الأوروبية والأمريكية، كما أن الضائقة الكبيرة كانت في نسبة المتعلمات من الشعب الفلسطيني في تلك الفترة. كان الاهتمام الأكبر في التعليم عند المسلمين عن طريق «المجلس الإسلامي الأعلى»، والجهات الإسلامية الأخرى، حيث ارتفع عدد المدارس من ٤٢ مدرسة عام ١٩٢١-١٩٢٢ إلى ١٩٠ مدرسة عام ١٩٤٣-١٩٤٥ وارتفع عدد التلاميذ من ٢٢٨٧ تلميذًا عام ٢١-١٩٢٢ إلى ١٥٣٨٩٦ تلميذًا عام ١٩٤٠-١٩٤١ أي حوالي ستة أضعاف، لكن الأكثرية العظمى من المدارس الحكومية عام ١٩٤٤ كانت ابتدائية، احتوت على الابتدائية الأدنى إلى الرابع الابتدائي، ولم يكن الوضع كذلك في القرى فحسب، بل كان في المدن أيضًا.^(١٦)

تدل إحصاءات المعارف على أن النسبة الهائلة من التلاميذ كانت موجودة في الصفوف الابتدائية الخمسة الأولى، بينما كان عددهم في الصفوف الثانوية ضئيلاً جداً، وقد ربط التعليم الثانوي لتخريج مدرسين لجميع المستويات، خصوصاً الثانوية، وقد عيّن للوظائف الإدارية العالية خريجو المدارس الأجنبية.^(١٧)

سياسة الاستعمار البريطاني تجاه الفلاحين والعمال العرب^(١٨)

تدنى مستوى معيشة الفلاح العربي الفلسطيني، حتى إن تقرير «لجنة جونسون-كروسي» لعام ١٩٣٠ أشار إلى أن متوسط الدخل السنوي العادي لأي أسرة من الفلاحين هو ٣١,٣١ جنيه، وبعد خصم معدل الفائدة، البالغ ٣٠٪ على معدل الدين الذي يبلغ ٢٧ جنيهًا ينزل الإيراد الصافي لدخل أسرة الفلاح إلى ٢٧,٢٣ جنيه.

وناء هذا الرقم تحت شتى أنواع الضرائب المباشرة في البلاد. فالفلاح كان يدفع ضريبة العُشُر، والويركو، وضريبة الحيوانات. وقد أكد «تقرير جونسون-كروسي» أن الفلاح كان يدفع ٨٧,٣ جنيه، تسديدًا للضرائب الثلاث، ويبقى له مبلغ ١٩,٥ جنيه، كإيراد سنوي صافٍ لإعاشة العائلة.

لعل مما زاد الأمر سوءًا بالنسبة للفلاح العربي الفلسطيني أن أكثر المواد الضرورية لحياته كانت تفرض عليها ضرائب جمركية عالية. فضريبة السكر بلغت ١٠٠٪، والدخان ١٤٩٪، والجاز ٥١٪، والبنزين ٢٠٨٪، والكبريت ٤٠٠٪، والأرز ١٥٪، والبن ٢٦٪. هذا بالإضافة إلى أن الفلاح كان يدفع جنيهين ضريبة جمركية على البضائع التي يشتريها، وبذلك بلغ مجموع الضرائب التي كان الفلاح يدفعها ٨٧،٥ جنيه أي ٢٥٪ من دخله السنوي، بينما كان التاجر أو الموظف الذي يبلغ إيراده السنوي ١٠٠ جنيه، يدفع ١٢،٥٪ فقط كضريبة.

هكذا كانت حالة الفلاحين العرب، عشية حركة القسام، ولم تكن أوضاعهم المعيشية أحسن بأية صورة من الصور، من أوضاع العمال العرب في فلسطين. ففي الفترة ما بين عامي ١٩٣٢ و ١٩٣٥، دخل البلاد ٩٣،٠١٤ مهاجرًا يهوديًا، وكان معنى هذا ازدياد عدد العمال اليهود، وبالتالي تقلص عدد العمال العرب، وذلك نتيجة لتفعيل الصهيونية سلاح «العمل العبري» الذي كانت «الوكالة اليهودية» والشركات اليهودية تطبقه، حيث بلغ عدد العمال اليهود في الصناعات المختلفة ٢٣٥،١٩ عاملاً في عام ١٩٣١، وارتفع العدد إلى ٧٤٠ ألف عامل في ديسمبر/ كانون الأول ١٩٣٥. ويضاف إلى ذلك أن ٣٨٠،١٨ مهاجرًا يهوديًا بين عامي ١٩٣٢، ١٩٣٦ كان يملك كل واحد منهم أكثر من ١٠٠٠ جنيه، ومن هذه المبالغ استثمر نحو ٤،٦٥٤،٨ جنيه في صناعات وحرف يهودية حتى آخر السنة المالية ١٩٣٤/ ١٩٣٥. وقد أسفر هذا كله عن وجود أكثر من ٢٥ ألف عامل عربي عاطل في موسم البرتقال لعام ١٩٣٥-١٩٣٦.

نتيجة السياسة التي اتبعتها حكومة الانتداب البريطاني، من إفقار الفلاحين، وطردهم للعمال، واتباع سياسة «العمل العبري» و«احتلال العمل»، ساءت الأحوال المعيشية للشعب الفلسطيني بكل طبقاته وفئاته؛ مما أدى إلى مقاومة هذه الطبقات للحكومة البريطانية، كل حسب طريقته، والاضطهاد الواقع عليه، حيث لجأ الفلاحون إلى طرق الكفاح الإيجابي، فشنوا بعض الهجمات على المستوطنات وسادت الصدامات الطائفية بين العرب واليهود، وإن كانت هذه الصدامات وطنية وطبقية، في جوهرها، بفعل ممارسات المستوطنين اليهود ومؤسساتهم ضد المواطنين العرب، فإن البرجوازية الفلسطينية الناشئة أخذت تعبر عن مقاومتها بشكل مباشر أو عن طريق طلائعها المثقفة. ففي نيسان/ أبريل ١٩٢٢، عكف

بعض المثقفين العرب الفلسطينيين على تأسيس كلية إسلامية، تعبيراً عن مقاومة المثقفين لسياسة الانتداب التعليمية الرامية إلى تضيق التعليم، كما تألفت جمعية اقتصادية عربية، ودار البحث حول إمكانية تأسيس بنك عربى للتخلص من رأس المال الأجنبى.^(١٩)

أما الطبقة المتوسطة، فقد بدأت تدرك الخطر المحدق بها، فالمالك الصغير بوسائله القديمة غير المتطورة يدرك أنه لا يستطيع المحافظة على مركزه فى وجه العلم اليهودى، والتاجر الصغير ينظر إلى اليوم الذى من المحتمل أن تدفع به المشروعات اليهودية إلى خارج السوق. والموظف يجد أن اليهود يشغلون الوظائف الحكومية المهمة فى مختلف أنحاء البلاد، فى حين يستبعد العرب من هذه الوظائف فى كل مكان.^(٢٠)

حركة عز الدين القسام^(٢١)

تلقت الشيخ القسام من حوله إلى أوضاع البلاد العربية، فإذا هى ممزقة، يعيش فيها الاستعمار فساداً، وكل شعب منشغل بحاله، وبالمشكلات التى أوجدها له الاستعمار، فكان قول القسام: «إن علينا، عرب فلسطين، الاعتماد على أنفسنا، وعلى إمكاناتنا الذاتية، لا نتظر حتى تهبط علينا النجدات من السماء، ولا حتى تصلنا من وراء الحدود».

امتاز القسام عن غيره فى تلك الفترة بتركيزه على الاستعمار البريطانى، وإدراكه بأنه العدو الرئيسى الذى تجب محاربته، فقد ملك القسام هذا الوضوح فى تحديد العدو، فى الوقت الذى كانت فيه الدول العربية تتجنب الصدام مع بريطانيا، وتسعى إلى مفاوضاتها. كان القسام، من خلال عمله ونشاطه يحذر الناس من الخطر الصهيونى. ففى إحدى خطب الجمعة، عام ١٩٢٧، حذر القسام المصلين من التساهل مع الهجرة اليهودية، ووصفها بقوله: «إنها تحتل البلاد، وأنتم فيها!» ودعا إلى استقبال اليهود المهاجرين، القادمين بعربات الانتداب البريطانى وحمايته (كعدو، لا كمهاجر، أو ضيف). كما كان القسام فى خطبه يهاجم السماسرة، وياعة الأراضي لليهود.

لقد أهل الشيخ القسام لهذه المهمة، حسن السيرة والمعاشرة، والبراعة فى الخطابة، وكان بمقتضى وظائفه ونشاطاته يتصل بدائرة واسعة من أبناء الشعب الفلسطينى.

اهتم الشيخ بتحسين أحوال الفقراء، ومساعدتهم، وسعى فى مكافحة الأمية بينهم، إيماناً

منه بأن ذلك يعمق الوعي بين الجماهير، ويزيدها إيمانًا بالثورة، ويشحذ عزمها للكفاح المسلح.

العناصر الكادحة التي انضمت إلى الحركة كثيرة، فمن هؤلاء أبو درّة، بياع الجاز على الطُبر، وأبو خليل الذي كان ينقى عود الفحم، والغلاييني الذي كان يلحم التلك الحديدي، وهو الذي أصبحت مهمته صنع القنابل البدائية.

لماذا اختار القسام رجاله من الفلاحين والعمال؟

يجيب عن ذلك القسام في حوار دار بينه وبين الصحفي الفلسطيني عبد الغنى الكرمي، قال له الشيخ: «انظر لقد اشتعل رأسى شيئاً، وخبرتي الطويلة تجعلني أرجو خيراً من الفلاحين والعمال، فهم واثقون بالله، مؤمنون بجنت الخلد واليوم الآخر، ومن كانت هذه صفاته كان أقرب الناس إلى التضحية، وأجراًهم على الإقدام. أضف إلى ذلك أنهم أقوى بنية، وأكثر احتمالاً للمشاق». وفي عام ١٩٣٢، سئل القسام عن رأيه في أهل الشعراوية وجبل نابلس، الذين يقطعون الأشجار، ويسمون الحيوانات، وينعتهم الناس بالحرمانية وقطاع الطرق، فأجاب: «دعهم يعملوا، لأن في عملهم رجولة سنحوّلها، في يوم من الأيام، إلى جهاد، وما دام المستعمر يرغب في إمالة نفوسنا، فإن هؤلاء أقرب إلى الله، وإلى حب الجهاد، من المستكينين».

اعتقد القسام أن المدنية الحديثة التي غزت العالم الإسلامي أذابت أغلب الفئات المثقفة بالثقافة الغربية، وجعلتها بعيدة عن روح الفطرة السليمة، فلم تستطع التصدي للغرب وعساكره، لأنها أولاً مبهورة بُمثله، وثانياً لأنها متمسكة بالقيم المادية لا الروحية.

أسباب الثورة

زادت الهجرة اليهودية إلى فلسطين عامي ١٩٣٣، ١٩٣٤، حيث بلغت حوالي ٤٢ ألف يهودي، بإشراف حكومة الانتداب، ومباركتها، هذا عدا الذين تسللوا بهجرة سرية، وأخذ عدد اليهود يتزايد بشكل مطرد، وقد بلغ حده الأقصى عام ١٩٣٥. (٢٢)

فيما يلي جدول توضيحي لهذه الهجرات: (٢٣)

العدد	موجات الهجرة
٢٥ ألف يهودي	الموجة الأولى ١٨٨٢-١٩٠٣
٣٥ ألف يهودي	الموجة الثانية ١٩٠٤ - ١٩١٤
٣٥ ألف يهودي	الموجة الثالثة ١٩١٩ - ١٩٢٣
٨٥ ألف يهودي	الموجة الرابعة ١٩٢٤ - ١٩٣١
٢٠٠ ألف يهودي	الموجة الخامسة ١٩٣٢ - ١٩٣٨

يتضح من الجدول السابق تزايد أعداد المهاجرين اليهود، علماً بأن حجم الهجرة كان من روسيا على نحو خاص، بعد أن شارك يهود روس في اغتيال قيصر روسيا، ألكسندر الثاني (١٨٨١)، وما تبع هذا الاغتيال من اضطهاد ملحوظ لليهود هناك، ما جعل من روسيا مركز طرد لليهود.

تأتى الموجة الثانية، التى ارتفع فيها المنسوب إلى ٣٥,٠٠٠ مهاجر، تحت ضغط اضطهاد جديد لليهود، بعد مشاركتهم فى ثورة ١٩٠٥، وفشل هذه الثورة. أما الموجة الثالثة فتساوت فى حجمها مع الموجة الثانية، رغم أن الموجة الثانية استغرقت عشر سنوات، فيما لم تستغرق الموجة الثالثة سوى أربع سنوات.

وجاء هذا الارتفاع، بعد أن تكشف مدى العداء بين ثورة أكتوبر ١٩١٧ الاشتراكية وبين الصهيونية التى أوهمت اليهود الروس بأنهم غدوا محل اضطهاد الثورة الاشتراكية فى روسيا، الأمر الذى استمر فى الموجة الرابعة.

على أن الموجة الخامسة تضمنت نسبة كبيرة جداً من اليهود الألمان بعد أن تعرضوا لاضطهاد النازيين لهم، بمجرد وصولهم إلى الحكم هناك فى يناير/ كانون الثانى ١٩٣٣.

امتلك اليهود، مع بداية عام ١٩٣٤، نحو ٦٢ ألف دونم من أراضى فلسطين، مما زاد تشريد عدد كبير من الفلاحين العرب الفلسطينيين وتهديد آخرين بقرب تشريدهم، كما زاد عدد العاطلين عن العمل نتيجة ازدياد المهاجرين اليهود عام ١٩٣٥.^(٢٤)

نصت مبادئ «الصندوق القومى اليهودي» على تسليم الأراضى خالية من الفلاحين، فى حالة عائلة سرسق البيروتية طرد ثمانية آلاف مزارع عربى، كما طرد أهالى اثنتين

وعشرين قرية من مرج ابن عامر، فضلاً على أهالي وادي الحوارث، والحولة، وغيرها.^(٢٥) ما جعل الميزان الديموجرافي في فلسطين يبدأ في الاختلال، لصالح المستوطنين اليهود على حساب المواطنين العرب الفلسطينيين ويوضح الجدول التالي ذلك:

توزيع السكان في فلسطين (١٨٨٠-١٩٣٦)^(٢٦)

السنة	العرب	النسبة	اليهود	النسبة
١٨٨٠	٣٠٠,٠٠٠	%٩٤	٢٤,٠٠٠	%٦
١٩١٧	٥٠٤,٠٠٠	%٩٠	٥٦,٠٠٠	%١٠
١٩٢٢	٦٦٦,٠٠٠	%٨٩	٨٤,٠٠٠	%١١
١٩٣١	٨٥٠,٠٠٠	%٨٣	١٧٤,٠٩٦	%١٧
١٩٣٦	٩١٦,٠٠٠	%٧٢	٣٨٤,٠٧٨	%٢٨

توالى في العام نفسه (١٩٣٥)، الاستفزازات الصهيونية، كالتدريب العسكري السافر، ومهاجمة القرى العربية، وجاء اكتشاف شحنة الأسلحة المهربة لليهود (١٦/١٠/١٩٣٥)، مؤيدة لمخاوف أبناء فلسطين، ولم يكن هناك أمل في أن تستجيب الحكومة لمطالب العرب بشأن الهجرة، وانتقال الأراضي، والحكومة الذاتية، وأصبح البديل الوحيد أمام العرب، للحيلولة دون قيام «وطن قومي لليهود» في فلسطين، هو اللجوء إلى الثورة المسلحة.^(٢٧)

مع توالى الأحداث بدأ القسام، وأتباعه، بالإعداد لثورة مسلحة ضد الإنجليز والصهاينة.

وقد غدت الأرض مخصّبة لخوض تلك الثورة، بعد أن استنفدت كل أشكال الكفاح السلبى أغراضها، ويعد أن تدهورت أوضاع الشعب العربى الفلسطينى الاقتصادية، والاجتماعية، ما جعل جاهزية ذاك الشعب للتضحية، فى أعلى حالاتها.

هوامش الفصل الأول

- (١) د. عيسى الماضى، كيف ضاعت فلسطين؟ دراسة للمؤثرات الاقتصادية والثقافية والسياسية في ضياع فلسطين، ط١، الكويت، مكتبة المعلا، ١٩٨٨، ص ٢٢.
- (٢) عبد القادر ياسين، كفاح الشعب الفلسطيني قبل عام ١٩٤٨، سلسلة دراسات فلسطينية (١٠٢)، بيروت، منظمة التحرير الفلسطينية، مركز الأبحاث، ١٩٧٥، ص ١٠.
- (٣) المرجع نفسه، ص ١١.
- (٤) سميح شبيب، الأصول الاقتصادية والاجتماعية للحركة السياسية في فلسطين، ١٩٢٠-١٩٤٨، ط١، عكا، مؤسسة الأسوار، رام الله، وزارة الثقافة الفلسطينية، ١٩٩٩، ص ١٩.
- (٥) د. كامل محمود خلة، فلسطين والانتداب البريطانى ١٩٢٢-١٩٣٩، ط٢، طرابلس، المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان، ١٩٨٢، ص ٣٣.
- (٦) المرجع نفسه، ص ٢٨.
- (٧) شبيب، مصدر سبق ذكره، ص ٢٤.
- (٨) المصدر نفسه، ص ٢٥-٢٦.
- (٩) المصدر نفسه، ص ٣٤.
- (١٠) الماضى، مرجع سبق ذكره، ص ٣٧-٤٢.
- (١١) عبد القادر ياسين، الحركة الوطنية الفلسطينية، المحطات الرئيسية/ الدروس المستفادة، دار الكلمة، القاهرة، ٢٠٠٠، ص ٧.
- (١٢) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٢٠.
- (١٣) الماضى، مرجع سبق ذكره، ص ٢٣-٢٦.
- (١٤) محمد على خلوصى، التنمية الاقتصادية في فلسطين ١٩٤٨-١٩٦٦، القاهرة، المطبعة التجارية المتحدة، ١٩٦٠، ص ١٩-٢٧.
- (١٥) الماضى، مرجع سبق ذكره، ص ٤٧-٥١.

- (١٦) المرجع نفسه، ص ٤٧-٥١.
- (١٧) المرجع نفسه ص ٤٧-٥١.
- (١٨) د. خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٩٨-٦٠٢.
- (١٩) ياسين، كفاح...، مصدر سبق ذكره، ص ٢٧.
- (٢٠) عبد القادر ياسين (تحرير)، ثورة ١٩٣٦ الوطنية الفلسطينية، القاهرة، مركز المحروسة، ٢٠٠٧ (انظر: معالي أحمد عصمت، البعد الطبقي، ص ١٧٩-١٩٩).
- (٢١) حسنى أدهم جرار، المعارك التاريخية على أرض الشام شعب فلسطين أمام التآمر البريطاني والكيد الصهيوني، ١٩٢٠-١٩٣٩، عمان، دار الفرقان، ١٩٩٢، ص ٩٢-١٠١.
- (٢٢) المرجع نفسه، ص ١١٦-١١٧.
- (٢٣) عبد القادر ياسين، (تحرير)، ثورة ١٩٣٦ الوطنية الفلسطينية، القاهرة، مركز المحروسة، ٢٠٠٧، (انظر: فتحي عبد العليم، قراءة في قانون السببية، ص ١١-٣١).
- (٢٤) جرار، مرجع سبق ذكره، ص ١١٦-١١٧.
- (٢٥) عبد القادر ياسين (تحرير)، ثورة ١٩٣٦ الوطنية الفلسطينية، القاهرة، مركز المحروسة، ٢٠٠٧، (انظر: محمد حسنى إبراهيم، أنشطة صهيونية هجلت بالثورة، ص ٣٥-٤٩).
- (٢٦) عبد القادر ياسين (تحرير)، ثورة ١٩٣٦ الوطنية الفلسطينية، القاهرة، مركز المحروسة، ٢٠٠٧، (انظر: فتحي عبد العليم، مرجع سبق ذكره، ص ٢٤).
- (٢٧) جرار، مرجع سبق ذكره، ص ١١٦-١١٧.

الخلفية السياسية للحركة

عبد القادرياسين

لم يكد المشهد يختلف على القسام فى فلسطين عنه فى سوريا. فضلاً على أن فلسطين قبل أن يجتزئها الاستعمار البريطانى كانت بمثابة «سوريا الجنوبية»، فإن كلا القطرين رزحا معاً تحت نير استعمار غريب؛ سوريا تحت استعمار فرنسى، أما فلسطين فكان الاستعمار البريطانى من نصيبها، والقطران وضعا تحت الانتداب، كل منهما تحت انتداب الدولة التى استعمرته. وإن كانت المقاومة صفت الاحتلال الفرنسى، بمجرد تعديه على الأرض السورية، فيما توهم قطاع من أبناء النخبة الفلسطينية أن القوات البريطانية إنما أتت لتحرير البلاد من الحكم العثماني! لذا لم تواجه القوات البريطانية الغازية مقاومة، ووصل الأمر ببعض أبناء النخبة الفلسطينية أن شكلوا حزباً للترحيب بالاستعمار البريطانى، وحمل الحزب اسم «الحزب العربى الموالى لبريطانيا» (١٩١٧/١٢/٩)، وحتى لا تنزعج فرنسا للاستعمارية عمد آخرون من أبناء النخبة الفلسطينية إلى تشكيل «الحزب العربى الموالى لفرنسا»^(١)! على أن آياً من الحزبين لم يمتد به العمر لأكثر من ثلاثة أشهر، تبخرت الأوهام خلالها بوعود الاستعمارين، الإنجليزى والفرنسى، بمنح الاستقلال لفلسطين ضمن الولايات التى كانت خاضعة للدولة العثمانية.

لأن حاكم القدس العسكري، رونالد ستورز، كان يعادى اليهود فقد حث العرب الفلسطينيين على تشكيل مؤسستهم السياسية، ولكن على أساس طائفي أيضًا، وحملت المؤسسة الوليدة اسم «الجمعيات الإسلامية - المسيحية»^(٦)، وضمت أعيان المدن من كبار الملاك أساسًا، وهي الطبقة التي احتكرت قيادة الحركة الوطنية الفلسطينية على مدى عشر سنوات متصلة، هي عمر المرحلة الأولى من تلك الحركة (١٩١٩-١٩٢٩).

في ٢٥ / ٤ / ١٩٢٠ انتدب مؤتمر سان ريمو بريطانيا على فلسطين، فأنتهت الأخيرة حكمها العسكري لفلسطين، ووصل القطب الصهيوني البريطاني، هربرت صمويل، إلى فلسطين، ليتولى منصب أول مندوب سام بريطاني على فلسطين، ولمدة خمس سنوات متصلة، وقد بذل صمويل، ومعه النائب العام الصهيوني، نورمان بنتويتش، قصارى جهدهما لتسهيل إقامة الوطن القومي اليهودي «في فلسطين»، كما نص «وعد بلفور»، ومن بعده «صك الانتداب» الذي أصدرته «عصبة الأمم»، في ٢٤ يوليو / تموز ١٩٢٢^(٧)، الأمر الذي أضفى على إجراءات الانتداب البريطاني وتشريعاته المحايية للصهيانية، في فلسطين، طابعًا شرعيًا.

عشية صدور قرار مؤتمر سان ريمو، بانتداب بريطانيا على فلسطين، انفجرت في ٤ / ٤ / ١٩٢٠، صدامات بين العرب واليهود، بمناسبة موسم النبي موسى، حيث يتجمع أهالي المدن الفلسطينية في القدس قبل توجههم إلى موقع النبي موسى (نحو ٣٠ كم شرق القدس)^(٨). لم تكن الصدامات لأسباب طائفية، بل لأسباب وطنية، بعد أن اكتشف الشعب العربي الفلسطيني أن البريطانيين قد غدروا به ولم يبرأ بوعدهم منح فلسطين الاستقلال بعد «تحريرها» من العثمانيين!

في هذه الصدامات التي استمرت ثلاثة أيام متصلة سقط من الجانبين نحو ٢٥٠ إصابة، تسعة أعشارهم من الجانب اليهودي.^(٩)

في أول مايو / أيار ١٩٢١ احتفل الشيوعيون اليهود في تل أبيب بعيد العمال العالمي، ما أثار حفيظة الصهيانة هناك، ودفعهم إلى الاعتداء بالضرب على الشيوعيين المحتفلين، فما كان من الأخيرين إلا أن لاذوا بالمدينة الملاصقة لتل أبيب «بافا» وبالذات إلى حي النمشية الأقرب إلى تل أبيب. فظن أهالي ذاك الحي بأن اليهود الصهيانة يهاجمون حيهم، فتصدوا لهم^(١٠)، وكانت صدامات تأسست على سوء الفهم!

فى مارس/ آذار ١٩٢٤ احتفل الصهاينة بعيدهم الدينى «المساخر» وقصدوا ارتداء ملابس رجال الدين الإسلامى، ما أثار غضب المسلمين، فتصدوا للاحتفال اليهودى، وكانت صدامات عيد إستر (المساخر)^(٧).

غنى عن القول أن كبار الملاك فرضوا على جماهير الحركة الوطنية الفلسطينية برنامجاً سياسياً عجيباً، عادى اليهود كدين، ولاذ ببريطانيا باعتبارها الحَكَم. فضلاً على أشكال كفاحية متواضعة فرضها كبار الملاك، لا تعدى المؤتمرات، والمذكره، والوفد، المسير حيناً إلى حكومة لندن، وأحياناً إلى المندوب السامى البريطانى فى القدس، للجأ بالشكوى وتسول حل ما!

فيما حرصت «الجمعيات الإسلامية - المسيحية» على عقد مؤتمر وطنى فلسطينى دورى، مرة كل عام، لكن صدمة كبار الملاك بفرض «عصبة الأمم» الانتداب البريطانى على فلسطين شل قيادة الحركة الوطنية، وأفقدتها القدرة حتى على عقد المزيد من المؤتمرات الوطنية، بعد المؤتمر السادس (١٩٢٤).

غير أن جملة أمور رفعت منسوب السخط الشعبى عام ١٩٢٨ فكان هجوم الجراد وتفشى وباء الطاعون، ووصول الركود الاقتصادى إلى البلاد، سابقاً العالم كله بعام، وامتداده فى فلسطين زهاء خمس سنوات متصلة (١٩٢٨ - ١٩٣٢)، ناهيك عن توسع «الوكالة اليهودية» القيادة السياسية للصهاينة، وتوالى تسرب الأراضى من بين أصابع الفلاحين العرب الفلسطينيين وارتفاع منسوب البطالة فى أوساط العمال العرب الفلسطينيين، حيث كانت هذه البطالة وذلك التسرب بفعل تشريعات الانتداب وإجراءاته، فضلاً على موجات الهجرة اليهودية التى تدفقت إلى فلسطين.

كانت البداية انعقاد المؤتمر الوطنى السابع (٢١ و٢٠ / ٦ / ١٩٢٨)، بعد انقطاع خمس سنوات متصلة، وفيه اقتسمت الثورة المضادة مع الوطنيين مقاعد «اللجنة التنفيذية العربية» التى أخذت على عاتقها قيادة الحركة الوطنية الفلسطينية فيما بين مؤتمرين، بل إن المؤتمر كاد يتخذ قراراً بقبول «حكومة وطنية فى ظل الاحتلال»^(٨).

فى «عيد كيور» (١٥ / ٨ / ١٩٢٩) هتفت جمهرة صهيونية فى القدس «الحائط حائطنا» فى إشارة إلى «حائط البراق»، الذى يقده المسلمون لأن الرسول الكريم (ﷺ) ربط البراق عنده، عندما صعد إلى السماء، فيما يزعم اليهود أن ذاك الحائط هو المتبقى من هيكل سليمان؛ لذا يطلقون عليه اسم «حائط الهيكل».

استفزت الهتافات الصهيونية مشاعر المسلمين، فخرجوا من صلاة الجمعة (١٦ / ٨ / ١٩٢٩) في المسجد الأقصى بالقدس، في مظاهرة حاشدة اصطدمت بحشود من اليهود الاستفزازيين. فكانت «هبة البراق» التي فاقت الصدامات الثلاثة السابقة في قوتها، وامتدادها المكاني (القدس، الخليل، وصفد)، والزمني (أسبوعين)، وحجم الخسائر البشرية (مقتل ١٣٣ يهوديًا، وجرح ٣٣٩ آخرين، مقابل قتل ١١٦، وجرح ٢٣٢). فيما ألقى القبض على أكثر من ألف شخص تسعة أعشارهم من العرب الفلسطينيين^(٩).

تكمن الأهمية التاريخية لهذه الهبة في إنهاؤها مرحلة، وابتدائها أخرى في حياة الحركة الوطنية الفلسطينية، أولاً: بعد أن تأكد لكل ذى عينين أن أشكال الكفاح التي فرضتها القيادة التقليدية للحركة الوطنية على جماهيرها كانت دون المستوى المطلوب في المواجهة مع الأعداء؛ وثانياً: بعد أن سقط قناع «الحكم» عن وجه الإنجليز، وتجلي تحيزهم للصهيانية، بالقول، والموقف، والسلاح؛ وثالثاً: بعد أن شبت البرجوازية العربية الفلسطينية عن الطوق، فنهأت للدخول شريكاً صغيراً في قيادة الحركة الوطنية. لكن هذا الشريك الصغير حقق حضوراً فاق حجمه، أضعاف المرات؛ أولاً: بعد أن تجلى إفلاس البرنامج السياسي لكبار الملاك، وثانياً: لأن البرجوازية حملت، آنذاك، برنامجاً ثورياً، يتفق ومصالحها، وهي الطبقة الوليدة، بلا أسنان أو مخالب، وهي الرازحة تحت نير عدو مزدوج (الاستعمار البريطاني، والصهيونية)، فضلاً على أنها مقطوعة الصلة بالسوق الرأسمالية العالمية، ناهيك عن ترقها للاستقلال بسوقها المحلية. ما أهل تلك البرجوازية للاستقواء بالحركتين العمالية الفلاحية، الفتيين، والنافرتين من كبار الملاك وبرامجهم، والمعانيتين من نير الانتداب والصهيونية، أضعاف ما كانت تعانيه بقية الطبقات والفئات الاجتماعية العربية الفلسطينية من هذين العدوين.

اللاف أن نفور الفلاحين من برنامج كبار الملاك، المتزايد في اطراد أفضى إلى تشكيل فلاحين لعصابة «الكف الأخضر»، التي اتخذت من اغتيال الإنجليز والصهيانية أسلوباً للانتقام^(١٠).

عند هذا الحد، طلب الساعد الأيمن للقسام، أبو إبراهيم الكبير (خليل محمد عيسى)، من قائده توظيف هذا كله، وإعلان الثورة المسلحة، لكن القسام طلب منه التريث؛ فلم يكن تنظيم القسام قد استكمل استعداداته في السلاح، والتدريب، والعدد، كما لم تكن الجماهير الفلسطينية قد أدارت ظهرها، تماماً، للقيادة التقليدية للحركة الوطنية. واختلفت المراجع

في رصد رد فعل أبي إبراهيم الكبير، فمن قائل بأنه استكف، والتزم البيت، ومن قائل بأنه انشق عن التنظيم، غاضبًا مستاءً من تلكؤ القسام^(١١). فيما نفى هو نفسه أيًا من الاستكاف، أو الانشقاق^(١٢).

حملت الثلاثينيات الحركة الوطنية من التخطب إلى انفتاح الرؤية، حيث غدا الاستعمار البريطاني «أس البلاء»، والصهيونية مجرد ذيل له، واعتمدت أساليب كفاح تصاعدية ضد هذين العدوين، وانحسر نفوذ كبار الملاك، نسبيًا، دون أن ينتهي. وعبر اشتداد عود البرجوازية العربية الفلسطينية، في غير مجال؛ اقتصاديًا تأسست البنوك (البنك العربي [١٩٣٠]، والبنك الزراعي والصناعي العربي [١٩٣٣])، وسياسيًا تمكنت تجمعات جماهيرية محسوبة على البرجوازية من عقد مؤتمراتها لأول مرة؛ فانعقد في القدس فيما بين ١٢-١٤/١١/١٩٢٧، مؤتمر للصحفيين، تمخض فنتج عنه قرارات سياسية متقدمة، تختلف في الدعوة إلى الوحدة الوطنية، وانهقاد المؤتمر الوطني الفلسطيني السابع، ومقاومة النعرات الطائفية. أما المؤتمر الأول للطلاب، فقد امتطاه أبناء الأعيان من طلبة الجامعة الأمريكية في بيروت، وفرضوا عليه رؤيتهم، فكانت قراراته (١٢/٩/١٩٢٩)، أقرب إلى جناح كبار الملاك الذين لم يستسلموا أمام التقدم المطرد لبرنامج البرجوازية، فحثوا قريناتهم من النساء على عقد مؤتمر للحركة النسائية، انعقد فعليًا في القدس في ١٩/١٠/١٩٢٩، وانتهى إلى تنظيم مظاهرة بستين سيارة فارهة، طافت شوارع القدس، وتوسلت إلى المندوب السامي البريطاني، كي يعفو عمن أذانتهم المحاكم الانتدائية من الثوريين العرب الفلسطينيين. أما رجال الأعمال العرب الفلسطينيون، فعقدوا مؤتمرًا اقتصاديًا، في ١٤/١١/١٩٢٩، احتج على الحماية الجمركية للصناعات اليهودية في فلسطين، ودعا إلى تأليف شركة وطنية، لتنشيط الزراعة، والصناعة، والتجارة الوطنية. كما طالب المؤتمر بتأسيس بنك زراعي، وإنجاز مشروع «بنك مصر - فلسطين». وسياسيًا، أيد المؤتمر «مطالب الأمة العربية الفلسطينية السياسية»^(١٣).

في الوقت الذي نجح فيه العمال العرب الفلسطينيون - بدعم الحزب الشيوعي - في عقد مؤتمرهم الأول، مطلع ١٩٣٠، فكان الأول في أرجاء الوطن العربي. وتمخض المؤتمر فنتج عنه قرارات مهمة، مثل: الاحتجاج على منح حكومة الانتداب امتياز البحر الميت لشركات أجنبية، فيما دعا المؤتمر إلى العمل على حماية العامل، وإيجاد عيادات

طبية مجانية له، والعمل «لمصلحة الوطن، الاشتراك في كل أمر لا يتنافى مع مصالح العمال ومطالبهم». والاحتجاج لدى حكومة الانتداب على الغرامات التي فرضتها، والقوانين التي سنتها، والهجرة اليهودية التي سهّلتها، والصحافة التي خنقتها. وشدد المؤتمر على «استقلال فلسطين، استقلالاً تاماً، ضمن الوحدة العربية»، والإفراج عن المعتقلين السياسيين^(١٤).

فيما نهضت الحركة الفلاحية بعد ارتفاع وتائر اقتلاع الفلاحين من الأرض، لحساب الصهاينة ومؤسساتهم. ففي ٣٠ / ١١ / ١٩٢٩، اقتلعت فلاحو «وادي الحوارث» (٢٥٤٦ أسرة)، شمال شرق فلسطين، من الأراضي التي كانوا يفلحونها هناك (نحو ألف دونم)، بعد أن باعها ملاكها من آل التيان (للبنانيين)، بسبب حرمان حكومة الانتداب البريطاني العرب غير الفلسطينيين من تملك أراضي في فلسطين، واتضح أن آل التيان كانوا قد رهنوا تلك الأرض لليهود! أما فلاحو مرج ابن عامر فقد اقتلعوا (١٩٢٠) من الأراضي التي كانوا يزعمونها (نحو ٨٠ ألف دونم)، بعد أن باعها عائلة سرسق اللبنانية، بثمن بخس، ألحقوها بخمس قرى، قرب يافا (نحو ٢٣٠ ألف دونم)، في ١ / ٨ / ١٩٢٤^(١٥).

عاشت القيادة الوطنية الفلسطينية، غداة هبة البراق، أيام شد وجذب بين تيارها؛ المهاود الذي يمثلته كبار الملاك، والثوري الذي تُعبر عنه البرجوازية الفتية. إلى أن وصل أدولف هتلر إلى الحكم في ألمانيا، مطلع ١٩٣٣، فارتفع منسوب الهجرة اليهودية، المتدفقة إلى فلسطين على نحو غير مسبوق؛ مما زاد الاحتقان الشعبي العربي الفلسطيني. ويظهر الجدول التالي منحى الهجرة اليهودية إلى فلسطين، خلال سنوات الاحتلال البريطاني، وحتى سنة ١٩٣٥.

موجات الهجرات إلى فلسطين^(١٦)

الفترة	حجم الهجرة
١٩٢١ - ١٩٢٥	٦٠,٧٦٥
١٩٢٦ - ١٩٣٠	١٠,١٧٩
١٩٣١ - ١٩٣٥	١٤٧,٥٠٢
المجموع	٢١٨,٤٤٦

بعد أن كانت الموجة الأولى إلى فلسطين، غطت سنوات ١٨٨٢ - ١٩٠٣، وضمت نحو

ثلاثة آلاف يهودى، هربوا من الاضطهاد القيصرى لهم فى روسيا، بعد أن اشتركت عناصر يهودية روسية فى اغتيال قيصر روسيا، ألكسندر الثانى (١٨٨١)، فيما اقترب رقم الموجة الثانية ١٩٠٤-١٩١٤ من الأربعين ألف مهاجر، معظمهم صهيانية، اضطهدتهم السلطات القيصرية فى روسيا بعد أحداث ١٩٠٤-١٩٠٥ الثورية.

نأتى إلى أرقام الجدول، التى فاقت الستين ألفاً، فى النصف الأول من العشرينيات، التى قضاها الصهيونى البريطانى العريق، هريت صموئيل مندوباً على فلسطين، مع ما اقترن بعصره من محاباة على المكشوف للصهيونية، فى الإجراءات، والتشريعات، فى شتى المجالات. لكن المنحنى عاد وهبط إلى نحو سُدس الرقم السابق عليه، أولاً بفعل تعثر المشروع الصهيونى فى فلسطين، وثانياً تحت ضغط الضائقة الاقتصادية التى أخذت بخناق فلسطين مبكرة عامّاً كاملاً عن الأزمة الاقتصادية العالمية، فغطت فلسطين ما بين ١٩٢٨-١٩٣٢. حتى سنوات تلك الضائقة شهدت ارتفاعاً ملحوظاً فى الهجرة اليهودية من فلسطين، تجاوزت ستة آلاف يهودى. فيما توقفت تلك الهجرة المضادة، ابتداءً من عام ١٩٣٢، وقد وصل فلسطين، فى السنة المذكورة؛ ٩,٥٥٣، وارتفع الرقم، فى العام التالى، إلى ٣,٣٢٧، وقفز إلى ٤٢,٣٥٩ يهودياً، فى العام ١٩٣٤، وإلى ٦١,٨٥، فى عام ١٩٣٥^(١٧).

تداعى الشباب العربى الفلسطينى إلى مؤتمر يناقش الخطر الصهيونى المتزايد، ومحاباة الانتداب للصهيونية. فاستجاب بعض أعضاء «اللجنة التنفيذية العربية» لمطلب الشباب، ودعوا إلى اجتماع عام فى دار اللجنة بالقدس، يوم ٢٤ / ٢ / ١٩٣٣، وحضره ٧٠ مندوباً، من شتى أنحاء فلسطين، مثلوا التيارين الرئيسيين فى قيادة الحركة الوطنية، وافتتح رئيس اللجنة التنفيذية، موسى باشا كاظم الحسينى الاجتماع، مؤكداً أنه «للمشاركة فى الرأي»، تلاه عونى عبد الهادى، الذى تحدث عن الهجرة، وانتقال الأراضى للمستوطنين اليهود ومؤسساتهم. فيما نوّه الشيخ عبد القادر المظفر بأن «الخطط السلبية لا تفيد»، فى الوقت الذى دعا فيه جمال الحسينى إلى تطهير الصفوف من السماسرة. واقترح عمر الصالح البرغوثى، ومحمود الدجاني الامتناع عن دفع الضرائب، فيما تقدم قطب الثورة المضادة فخرى الناشيبى باقتراح مؤداه البدء بالعصيان المدنى، ما دام الكلام ليس عليه جمركاً! انتهى الاجتماع إلى تشكيل وفد، برئاسة موسى كاظم، لمقابلة المندوب السامى، وتقديم

مذكورة له، ضد سياسة حكومة الانتداب في الهجرة وانتقال الأراضى، والمطالبة؛ بسد باب الهجرة، ومنع انتقال الأراضى للمستوطنين اليهود، وامتناع السياسيين العرب الفلسطينيين عن حضور الحفلات التى يقيمها مسؤولو الانتداب. وإذا لم يستجب المندوب السامى، فثمة اجتماع آخر للنظر فى البديل.

أما المندوب السامى فرد بأنه ملتزم بصك الانتداب، وبالتالي لا يستطيع وقف الهجرة وانتقال الأراضى. وعليه تقرر عقد اجتماع آخر فى يافا، يوم ٢٦/٣. وقبل أربعة أيام من الاجتماع أصدر موسى باشا بياناً، أكد فيه أن حكومة الانتداب تعمل على إجلاء الشعب العربى الفلسطينى عن بلاده، وإحلال غرباء محله. ودعا الحسينى إلى التخلص من الخصم البريطانى «بكل طريقة مشروعة»^(١٨).

فى الموعد المضروب التقى نحو ٦٠٠ عربى فلسطينى، وإن تغيب رأس الثورة المضادة، راغب بك الناشئى. واقترح عبد الغنى سنان استقالة رئيس المجلس الإسلامى الأعلى، ورئيس بلدية القدس، وغيرهما. فرد عضو المجلس الإسلامى الشيخ صبرى عابدين؛ برفض إقحام الوظائف الدينية فى الاستقالات! وأشار الخطاب إلى سياسة اللاتعاون فى كل من مصر والهند. واقترح راغب الدجاني تشكيل لجنة لدراسة مسألة المقاطعة وشدد أحمد الشقيرى على ضرورة استقالة الحاج أمين الحسينى، رئيس المجلس الإسلامى، وراغب الناشئى من رئاسة بلدية القدس. وفاجأ رئيس بلدية يافا، عاصم السعيد، المؤتمر بأن راغب الناشئى هاتفه معلناً استعدادده للاستقالة «إذا أقرتها الأمة»! فيما وقف الحاج أمين الحسينى، ورفض «التورط» فى الاستقالة^(١٩).

بعد انسحاب أنصار الناشئى وافق الاجتماع على «اللاتعاون الاجتماعى»؛ أى مقاطعة الحفلات، والمجاملات مع الحكومة! كما وافق الاجتماع على مقاطعة البضائع الإنجليزية والصهيونية. وعلى أن تقوم لجنة على متابعة تنفيذ هذا كله تضم أعضاء مكتب اللجنة التنفيذية، وعضواً واحداً عن كل حزب^(٢٠)، على أن تقدم تقريرها بعد شهرين. بيد أن هذه

(*) جاء ترتيب الأحزاب، من حيث تاريخ التأسيس، على النحو التالى:

١- مؤتمر الشباب العربى الفلسطينى، تأسس فى يناير/ كانون الثانى ١٩٣٢، وترأسه راسم الخالدى، وخلفه يعقوب النصن.

٢- حزب الاستقلال العربى، تأسس صيف ١٩٣٢، وترأسه عونى عبد الهادى.

٣- حزب الدفاع الوطنى، تأسس فى ديسمبر/ كانون الأول ١٩٣٤، وترأسه راغب الناشئى. =

اللجنة لم تعد الحبر على الورق، وبالتالي تم قبر فكرة «اللاتعاون» قبل أن تولد! فيما نفّذ الشعب نفسه اللاتعاون ذاك^(٢١).

فى الوقت الذى تزايد فيه الخطر المحدق بفلسطين، مع ارتفاع منسوب الهجرة، ومعبا منسوب الأراضى المتسربة إلى المستوطنين اليهود ومؤسساتهم، فإن الحاج أمين الحسينى اختار أن يشكل وفدًا إسلاميًا طاف الأقطار الإسلامية لاستجداء معونات من أجل عمارة المسجد الأقصى! فيما صبّت الصحف الوطنية جام غضبها على حكومة الانتداب لمحاباتها الصهيونية فى الهجرة وانتقال الأراضى^(٢٢).

حين أحست «اللجنة التنفيذية العربية» بأن زمام الموقف بدأ يفلت من بين يديها التأمّت وقررت تنظيم مظاهرات فى المدن الفلسطينية على التوالي، وبدون إذن السلطات. وفى يوم ١٣ / ٩ / ١٩٣٣، نظمت مظاهرة القدس، التى تصدرها زعماء البلاد، لكن الشرطة قمعت تلك المظاهرة، وقدمت بعض المتظاهرين للمحاكمة، فيما تمكن الأعيان من إخلاء سبيل أبنائهم دون محاكمة^(٢٣).

توالت المذكرات على المندوب السامى تحذر من مغبة الاستمرار فى محاباة الصهاينة. وشارك فى تلك المذكرات «مؤتمر الشباب العربي»، وعدد من وطنى نابلس. فيما توالت اجتماعات «اللجنة التنفيذية العربية»، يوم ٨ / ١٠، فى محاولة يائسة للخروج من المأزق. وانتهى الاجتماع الثانى إلى دعوة الأمة للإضراب يوم ١٣ / ١٠، ترافقه مظاهرة فى القدس يتقدمها موسى كاظم، وأعضاء اللجنة التنفيذية. واللافت أن مقررات اللجنة وعدت بالعدول عن سياسة الاحتجاج والخطب، وأن «عرب فلسطين قد يشعروا، يأسًا تامًا من الحكومة»^(٢٤)، إنه منطق «ما كانش العشم»!

فى ٩ / ١٠ ذُكرت سلطات الانتداب اللجنة التنفيذية بأن البوليس سيقمع المظاهرة استنادًا إلى القانون! وفى اليوم التالى، قابل وفد اللجنة التنفيذية - برئاسة موسى كاظم - القائم بأعمال المندوب السامى الذى وعدهم بنقل مطالبهم إلى المندوب السامى عند عودته إلى البلاد^(٢٥).

٤- الحزب العربى الفلسطينى، تأسس فى مارس / آذار ١٩٣٥، وترأسه جمال الحسينى.

٥- الإصلاح، تأسس فى يونيه / حزيران ١٩٣٥، وترأسه حسن فخرى الشاشيى.

٦- الكتلة الوطنية، تأسس فى أكتوبر / تشرين الأول ١٩٣٥، وترأسه عبد اللطيف صلاح.

(خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥١٣-٥٢٢، ٥٦٣-٥٦٥، ٥٧٣-٥٧٨).

فى الموعد المحدد انطلقت المظاهرة فى القدس، بالرغم من تحذيرات الانتداب، وقد فرّقها البوليس بالقوة. ما حدا باللجنة التنفيذية للالتام، وتحديد ٢٧ / ١٠ يوماً للإضراب والتظاهر فى يافا، وقدم وفدان من سوريا وشرقى الأردن للمشاركة فى مظاهرة يافا، خاصة أن ميناء تل أبيب اليهودى كان سيفتح آخر الشهر نفسه، مع كل ما سترتب عليه من آثار كارثية على ميناء يافا العربى وعماله. وكانت مظاهرة يافا هذه بداية انتفاضة أكتوبر/ تشرين الأول ١٩٣٣، التى فاقت كل ما سبقها من صدامات وهبة فى قوتها، وفى امتدادها المكانى والزمانى، وفى توجيه الحركة الوطنية ضربتها الرئيسية إلى الإنجليز، وفى مدى الخسائر البشرية^(٢٥).

قبل يومين من موعد المظاهرة ترأس موسى كاظم وفداً من اللجنة التنفيذية قابل المندوب السامى الذى أخبرهم بأنه لا يسمح بالتظاهر، ونصحهم بتقديم مذكرة إلى دار الحكومة فى يافا! وشرح كاظم للمندوب السامى أسباب اضطرار اللجنة التنفيذية للجوء إلى التظاهرات السلمية. وفى مقدمة تلك الأسباب الضغط الشعبى، فيما أخرجت حكومة الانتداب اللجنة التنفيذية، بدل أن تنفذها^(٢٦).

وفى يوم الإضراب (٢٧ / ١٠) خرج المصلون من جامع حسن بك بحى المنشية فى يافا بما يربو على سبعة آلاف متظاهر متوجهين إلى دار الحكومة، فنصدت لهم قوات هائلة من الشرطة، وحرس الحدود، والفرسان، والقناصة المدججين بالسلاح والمحتمين بالمدرعات. وتحولت شوارع يافا إلى ساحة حرب حتى الرابعة من مساء اليوم نفسه. فأعلنت سلطات الانتداب الطوارئ فى يافا^(٢٧).

فى اليوم التالى نظمت مظاهرة مماثلة فى حيفا ضمت زهاء ألفى متظاهر، حاولوا احتلال محطة سكة الحديد، ومركز البوليس الرئيسى، وفى اليوم نفسه تظاهر نحو ثلاثة آلاف فى نابلس، حاولوا احتلال محطة سكة الحديد وضرب «بنك باركليز» البريطانى. واشتعلت المظاهرات فى القدس، يومى ٢٨ و ٢٩ / ١٠، ومعها الصدامات الدامية، وأقفل المتظاهرون المحلات اليهودية، ونظمت قوات الجيش والبوليس مجزرة دموية فى القدس القديمة. وفى الليل أطلقت النار على مبنى الحكومة. وتوالى المظاهرات الصدامية فى كل من غزة، وعكا، وطولكرم. فأصدرت حكومة الانتداب قانون الطوارئ فى ٣٠ / ١٠، واستقدمت نجدات عسكرية من قواتها فى مصر وشرق الأردن. وفرضت الرقابة على الصحف،

فاحتجبت احتجاجاً، ومنعت الحكومة نفسها الاحتفال بدفن الشهداء، فعاندتها الجماهير، فيما استمر الإضراب السياسي العام حتى ١١/٣، وقد جاء توقفه بقرار من «اللجنة التنفيذية العربية»^(٢٨).

في الانتفاضة المذكورة، قُتل رجل بوليس واحد، وأصيب ٢٦ آخرون، فيما قُتل ٢٦ عربياً فلسطينياً، وجرح نحو ١٨٧ آخرون. واللافت للنظر أن يهودياً واحداً لم يصب في الانتفاضة^(٢٩) كل هذا بينما سماحة مفتي القدس الأكبر الحاج أمين الحسيني يجمع الأموال لإعمار الأقصى، تاركاً قادة البلاد لحيرتهم وحرجهما!

إذا كانت عصابة «الكف الأخضر» قد جاءت لرفض أداء اللجنة التنفيذية، فإن عصابة أبو جلدة جاءت في سياق آخر.

أبو جلدة هذا هو أحمد المحمود، من قرية الطمون، شمال شرق نابلس، تنازع مع بعض أقاربه، وانتهى النزاع بمقتل ثلاثة منهم، فألقى القبض على أبو جلدة، وحكم عليه بالأشغال الشاقة المؤبدة، لكنه تمكن من الهروب، وأصبح خارجاً على القانون، وسرعان ما التف حوله عدد من المطاريد، أهمهم صالح أحمد المصطفى (الشهير بالعرميط)، من قرية بيتا، جنوب نابلس.^(٣٠)

بدأ أبو جلدة نشاط عصابته، في منطقتي نابلس، والجليل الوعرتين، منذ صيف ١٩٣٣، ودعا إلى مقاومة حكومة الانتداب. لكن أحد أفراد عصابته وقع في قبضة أجهزة أمن الانتداب في ١٩٣٣/٩/٢٥، فيما شاركت عصابة أبو جلدة، بجهدٍ مجدٍ، في انتفاضة أكتوبر/ تشرين الأول ١٩٣٣. حيث قاد هجوماً برجاله، على مركز بوليس، وقُتل جنديين. وفي صيف ١٩٣٤ تمكنت أجهزة أمن الانتداب من إلقاء القبض على أبي جلدة والعرميط، وقضت محكمة ابتدائية بإعدامهما، وقد كان. فيما وجد محمود أبو حبرون (من وشى بأبي جلدة ورفيقه) مذبوحاً في منزله!^(٣١)

يبدو أن تخويف كبار الملاك لجماهير الشعب مما جرى لها في انتفاضة أكتوبر/ تشرين الأول قد أتى أكله، كما أن الجناح الثوري في قيادة الحركة كف عن المطالبة بالمظاهرات الصدامية، فقررت «اللجنة التنفيذية العربية» في اجتماعها، مطلع يناير/ كانون الثاني ١٩٣٤، القيام بمظاهرات سلمية، بعد الحصول على تصريح من سلطات الانتداب، في أول أيام عيد الفطر (١٧/١/١٩٣٤)^(٣٢). ولم يكن غريباً أن توافق سلطات الانتداب على تنظيم تلك المظاهرات، وإن حددت تلك السلطات خط سير كل مظاهرة.

فى ١٦/٣/١٩٣٤، توفى موسى كاظم باشا، متأثراً بالجراح التى أصابته فى مظاهرة (٢٧/١٠/١٩٣٣)، ومعه غابت، تماماً، «اللجنة التنفيذية العربية».

فى ١٣/٧/١٩٣٤، قررت قيادة «مؤتمر الشباب» تشكيل مجموعات لحراسة الحدود والسواحل الفلسطينية، فى سبيل التصدى للهجرات اليهودية السرية، التى بلغ متوسطها السنوى نحو ١,٥٠٠ مهاجر يهودى. وقرب مستوطنة ناتانيا، نشب اشتباك بين إحدى هذه المجموعات وعصابة صهيونية مسلحة، سقط فيها ثمانية من الجانب العربى (١٧/٩/١٩٣٤) فأصدر المندوب السامى بلاغاً اعتبر فيه مجموعات الحراسة العربية مشوشة على جهود الإنجليز لمنع الهجرة السرية! وتعهد المندوب السامى بالقيام بهذه المهمة نيابة عن المجموعات العربية! وسرعان ما شكل العمال العرب الفلسطينيون حاميات لمنع الصهاينة من تنفيذ «العمل العربى»، و«احتلال العمل»^(٣٣).

باختصار اتضح أن عام ١٩٣٤ تميّز بهدوء نسبى عن العام الذى سبقه، وكأن سلطات الانتداب نجحت فى احتواء الحركة الوطنية وترجيح كفة كبار الملاك فى قيادتها، ولكن إلى حين.

فى ١٦/١٠/١٩٣٥ سقط برميل من الأسمنت، وارد ضمن ٧٣ برميلاً من بلجيكا إلى الصهاينة فى تل أبيب، عبر ميناء يافا العربى، فتناثرت منه قطع الأسلحة؛ ما دفع عمال الميناء العرب إلى إعلان الإضراب، فيما عاد الاحتقان الشعبى إلى ما كان عليه فى انتفاضة ١٩٣٣^(٣٤).

وجه الرأس الجديد للحركة الوطنية، مفتى القدس الحاج أمين الحسينى دعوة إلى الأحزاب كى تأتلف، فتشكلت فى ٢١/١٠ «لجنة الأحزاب الفلسطينية»، فيما عدا «الاستقلال» الذى كان جمد نشاطه، منذ ديسمبر/ كانون الأول ١٩٣٣. وتقدمت اللجنة الوليدة إلى المندوب السامى بمذكرة فى ٢٣/١٠ طالبت فيها بمصادرة السلاح المضبوط، واتخاذ التدابير اللازمة لمنع تهريب السلاح مستقبلاً. وفى ٢٦/١٠ أضربت البلاد إضراباً شاملاً، رغم منع سلطات الانتداب^(٣٥).

هكذا تكون الشروط الموضوعية قد نضجت لإطلاق حركة القسام الثورية:

• فالجماهير الشعبية فى ذروة استعدادها للتضحية فى سبيل وطنها، وفى وجه عدوها

المزدوج، البريطاني - الصهيوني. بعد أن سامت تلك الجماهير من تردد قيادة الحركة الوطنية، التي توزعت إلى تيارين، مثل أولهما كبار الملاك (أصحاب المصالح الحقيقية)، وهو تيار مهاود للإنجليز، أما التيار الأخير فنورى محدود، وصل أقصاه بالمظاهرات الصدامية ودعوات مقاطعة حفلات الانتداب. وقد جاء حادث ميناء يافا ليصب المزيد من الزيت على الاحتقان الشعبى العربى الفلسطينى.

• والصهيونية مرتبكة، منقسمة على نفسها، بعد انشقاق فلاديمير جابونسكى على الحركة الصهيونية (١٩٣١)، التى اتهمها بالتباطؤ فى تنفيذ المشروع الصهيونى. ووصل الأمر بقيادة الحركة الصهيونية إلى أن قتلت الرجل الثانى فيها، حاييم أورلوزوروف (١٩٣٣)، لمجرد أنه نادى بعدم إقامة المشروع الصهيونى إلا عبر التفاهم مع الشعب العربى الفلسطينى.

• والانتداب البريطانى بدا عاجزاً عن إدارة البلاد بالأساليب التقليدية، وقد فاجأته حركة الجماهير العربية الفلسطينية بقوتها، واندفاعها، فى وقت فاقم غزو القوات الإيطالية للحبشة صيف ١٩٣٥ من مأزق الانتداب فى فلسطين.

• أما الشرط الذاتى فكان فى مستوى يؤهل القسام لتفجير حركته الثورية؛ بعد أن نجح فى تجنيد نحو ٢٠٠ عضو، عبأهم معنوياً، ودرّبهم على السلاح، فيما توفر لدى القسام ما يربو على ١٠٠ بندقية، والكثير من الذخيرة. لذا اجتمعت قيادة حركة القسام فى ١٢ / ١١ / ١٩٣٥، وقررت الخروج بنحو عشرين رجلاً إلى أحراش يعبد، حيث المنطقة الوعرة، وقبضة أمن الانتداب المتراخية، وجماهير الفلاحين المحتقنة، بما يزيد على غيرها من الطبقات والفئات الاجتماعية.

هوامش الفصل الثاني

(١) انظر:

- كامل محمود خلة، الانتداب البريطاني وفلسطين ١٩٢٢-١٩٣٩، ط٢، طرابلس - ليبيا، المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان، ١٩٨٢، ص ٢٠٠-٣٠٣.
- عادل حسن غنيم، الحركة الوطنية الفلسطينية من ١٩١٧ إلى ١٩٣٦، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٤، ص ٣٥-٣٧.

(٢) انظر:

- عبد القادر ياسين، كفاح الشعب الفلسطيني قبل العام ١٩٤٨، ط١، بيروت، منظمة التحرير الفلسطينية، مركز الأبحاث، ١٩٧٥، ص ٣٣-٣٨.
- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٣١-٣٤، ٦٢، ١٥٦-١٦٠.
- خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٢٠٢-٢١٩.
- (٣) المصدر نفسه، ص ١٢٩-١٣١، ١٥٣-١٧١.
- (٤) المصدر نفسه، ص ٢٣٤-٢٦٢.
- (٥) المصدر نفسه، ص ٢٥٦-٢٦٢.
- (٦) غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٩٦-٩٨.
- (٧) ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٧٣.
- (٨) محمد عزة دروزة، حول الحركة العربية الحديثة، الجزء الثالث، صيدا، المكتبة العصرية، ١٩٥١، ص ٩٥-٦٠.
- (٩) لمزيد من التفاصيل حول هذه الهيئة، يمكن الرجوع إلى:
 - خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٥١-٤٦٠.
 - ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٩١-١١٢.
 - غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ١٢٥-١٧٨.
- (١٠) للمزيد عن عصاة «الكف الأخضر» يمكن الرجوع إلى:

- عبد الوهاب الكيالي، تاريخ فلسطين الحديث، ط١، بيروت، مؤسسة الدراسات العربية ١٩٧٠، ص ٢٥٢-٢٥٤.

(١١) صبحي ياسين، الثورة العربية الكبرى، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٦٧، ص ٣٥.

(١٢) أبو إبراهيم الكبير، في: الثورة الفلسطينية، دمشق، العدد التاسع عشر، ١٥/٩/١٩٦٩.

(١٣) للمزيد من التفاصيل، يمكن العودة إلى:

- خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٧٢.

- عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٧٦، ١٢٢.

- نبيل بدران، التعليم والتحديث في المجتمع العربي الفلسطيني، الجزء الأول، منظمة التحرير الفلسطينية، مركز الأبحاث، ١٩٦٩، ص ٣٠٤-٣٠٥.

(١٤) عبد القادر ياسين، تاريخ الطبقة العاملة الفلسطينية ١٩١٨-١٩٤٨، بيروت، منظمة التحرير الفلسطينية، مركز الأبحاث، ١٩٨٠، ص ١٢٦-١٢٧.

(١٥) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٧٦٢-٧٦٥.

(١٦) وليم فهمي، الهجرة اليهودية إلى فلسطين، القاهرة، الهيئة العامة للكتاب، ١٩٧٤، ص ٣٦-٣٧.

(١٧) المصدر نفسه، ص ٥٤.

(١٨) عبد الوهاب الكيالي (إعداد)، وثائق المقاومة العربية الفلسطينية ضد الاحتلال والصهيونية (١٩١٨-١٩٣٩)، بيروت، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، ١٩٦٨، ص ٣٠٥-٣١٧.

(١٩) المصدر نفسه، ص ٣٢٠-٣٢٨.

(٢٠) المصدر نفسه، ص ٣٢٨-٣٣٢.

(٢١) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٤٧-٥٤٨.

(٢٢) انظر:

- المصدر نفسه، ص ٥٣٣-٥٣٤.

- المقاومة الفلسطينية الواقع والتوقعات، بيروت، دار الطليعة، كتاب خاص عن مجلة «دراسات عربية»، يوليو / تموز ١٩٧١. (انظر: فلاديمير لوتسكي، الإمبريالية الإنجليزية وثورة تشرين الأول ١٩٣٣ في فلسطين، ترجمة رياض يونس، ص ٢٧-٣٠).

(٢٣) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٣٦.

(٢٤) المصدر نفسه، ص ٥٣٧.

(٢٥) انظر:

- المصدر نفسه، ص ٥٤١.

- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٤٥٧.

(٢٦) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٤١.

(٢٧) انظر:

- المصدر نفسه، ص ٥٤١-٤٤٢.

- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٢٦٠-٢٦٢.

(٢٨) انظر:

- المصدر نفسه، ص ٢٥٣، ٢٦٠-٢٦١.

- خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٤٢-٥٤٣.

(٢٩) انظر:

- المصدر نفسه، ص ٥٤٤.

- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٢٦٢.

(٣٠) حول ملابسات تشكيل «عصابة أبو جلدة»، وأعمالها، ومصيرها، يمكن الرجوع إلى:

- خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٤٥-٤٤٧.

- هارون هاشم رشيد، أبو جلدة والعريظ ياما كسروا برانيط، ط ١، عمان، دار مجدلاوي، ٢٠٠٦.

- د.ر. فويليكوف، تاريخ الأقطار العربية المعاصر، م ١، موسكو، دار التقدم، ١٩٧٥، ص ٢٢٣.

- نظام عزت العباسي، السياسة الداخلية للحركة الوطنية الفلسطينية، إريد، دار هشام للنشر والتوزيع، ١٩٨٤، ص ١١١-١١٥.

(٣١) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٤٧.

(٣٢) المصدر نفسه، ص ٥٤٨-٥٤٩.

(٣٣) المصدر نفسه، ص ٥٥٠-٥٥١.

(٣٤) المصدر نفسه، ص ٥٧٨-٥٧٩.

(٣٥) المصدر نفسه، ص ٥٧٩-٥٨٠.

مصادر الإلهام الفكري لعز الدين القسام

هشام محمد عبد الرؤوف

هذه سيرة رجل، استشهد في بداية المعركة، وهو قائدها، احتفظ أخوه بجواربه بعد استشهاده، ولا تزال تتبع منها رائحة زكية.

كان أباً روحياً للعمل العسكى في مواجهة المحتل الغربى، فقد حارب جميع صور الاحتلال في العالم العربى فى عصره، (الفرنسى فى سوريا، والإيطالى فى ليبيا، والبريطانى والصهيونى فى فلسطين).

يُعد بداية مقاتلة المحتل بصورة تنظيمية وعسكرية فى الأراضى الفلسطينية، وقت أن ساد انتهاج الحركة الوطنية الفلسطينية عملاً سياسياً، مترجماً فى كتاباتٍ، وإخراج بياناتٍ، واعتراضاتٍ شفويةٍ، ومؤتمراتٍ، ومذكراتٍ، فى مواجهة الاحتلال البريطانى والصهيونى.

فكان من الضرورى معرفة مصادر إلهامه، وتكوين أفكاره، وأساس مشروعه، والوسائل التى استخدمها ليخرج مشروعه إلى أرض الواقع، فيستمر حتى وقتنا الحاضر، ويكون هو مصدر عزة للعرب أجمع.

تعالج هذه الدراسة تأثير الشيخ عز الدين القسام، بكل من جمال الدين الأفغانى،

وعبد الرحمن الكواكبي، ومحمد عبده، ومصطفى كامل، على ما بين مصادر الإلهام هذه من تباينات وتعارضات.

محطات حياته

ولد عز الدين عام ١٨٨٢، فكان الابن الثاني لرجل الدين السوري، الشيخ عبد القادر القسام، المشتغل بالتصوف، وعلوم الشريعة، والمهتم بنشر العلم، وبثه، وتربية المريدين، وهدايتهم إلى الله (عز وجل)، وكانت له مدرسة (كُتَّاب)، دُرِّسَ فيها أبناء القرية (الأطفال)، أصول القراءة، وحفظ القرآن، واشتغل لفترة مستطفاً في المحكمة الشرعية^(١). أما والده الفتى عز الدين فهي حليلة قصاب (الزوجة الثانية)، سليله آل نور الله الكرام، حَمَلَة الْعِلْمِ الديني، في بلاد الشام^(٢).

هذه البيئة، الريفية، البسيطة، ساعدت ذلك الطفل على تشرب مفاهيم، وقيم عائلته الإسلامية، وأن ينشأ بميل خاص نحو الشريعة، والفقه الإسلامي، ويحمل من سمو الخلق، ما يجعل سيرته محدودة عند الجميع، وكان لأستاذه في الكُتَّاب - الشيخ محمود - رأى وإعجاب ينبوغ وتفوق عز الدين على أقرانه، وكان الأستاذ غالباً ما يذكر مزايا تلميذه النجيب^(٣).

هياً تفوق عز الدين في مدرسته الأولى، واهتمام أسرته بالتعليم الشرعي، فرصة للسفر إلى الأزهر وطلب العلم هناك، وهو في الرابعة عشرة من عمره، وتم تدبير أمر السفر بمساعدة أحد الأفندية، فسافر عز الدين، وابن خالته ناجي أديب عام ١٨٩٦، وبرفقتهما أخوه فخر الدين^(٤).

كانت مصر، آنذاك، مصب التيارات الفكرية المتعددة داخل الشرق الإسلامي، فعلى ساحتها نشر عبد الرحمن الكواكبي^(٥) كتابه «طبايع الاستبداد» و«أم القرى»، وكان هناك

* عبد الرحمن بن أحمد الكواكبي، ولد عام ١٨٥٤ في حلب، هاجر إلى مصر سنة ١٨٩٩، سرّاً، غافقة بطش السلطان العثماني. نشر فصول كتابه «طبايع الاستبداد» في صحيفة «المؤيد» دون توقيع، ثم نشر كتابه «طبايع الاستبداد»، و«أم القرى» بعد تعديلات جهرية باسم «الرحالة ك»، ويمثل «أم القرى» محاضر اجتماع جمعية تعليم الموحدين السرية، بمندوبين عن الدول التي بها مسلمين، وكان الاجتماع في مكة، لمناقشة مشكلات الأمة، وكيفية علاجها. طاف الكواكبي بالعديد من بلاد المشرق في آسيا وأفريقيا والدول الإسلامية، مات في ١٤ / ٦ / ١٩٠٢، بينما كان يعزم على القيام برحلة عائلة إلى بلاد المغرب، وصادر رجال السلطان عبد الحميد أوراقه الخاصة. وكتب حافظ إبراهيم على قبره:

هنا رجل الدين هنا مهبط التقى هنا خير مظلوم هنا خير كاتب
قفوا واقروا أم القرى وسلّموا عليه فهذا القبر قبر الكواكبي

صراع فكرى محتدم بين مدرسة الإسلاميين «امتداد الأمة وأصالتها»، ممثلة فى تلاميذ الصوت الثائر جمال الدين الأفغانى^(٥)، كمحمد عبده^(٥٥)، ورشيد رضا، وبين مدرسة التغريب، من أمثالها فرح أنطون، ولطفى السيد.

كانت مصر خاضعة للاحتلال البريطانى، بعد فشل ثورة عرابى، عام ١٨٨٢م، التى قادها تلامذة الأفغانى، ومحمد عبده. نشأ فى مصر آنذاك تيار المقاومة للاحتلال البريطانى، ممثلاً بمصطفى كامل، أحد الأصوات الثورية فى تاريخ مصر، ومن المتأثرين بصرخات باعث النهضة الإسلامية الحديثة، جمال الدين الأفغانى.

فقرّف عز الدين فى مصر، الاستعمار الغربى البريطانى، وجهًا لوجه، ورأى فيها هجوم المفكرين المتغربين على الإسلام، فكراً، وحضارةً، وتاريخاً. فعاش بنفسه الصراع الدائر بين هؤلاء، وبين المفكرين الإسلاميين، فعرف المشروع الحضارى الإسلامى، وارتبط فهمه للإسلام، بأنه دين علم وعمل. وفيها عرف القسام عن الحركة الصهيونية، وليدة الاستعمار الغربى، وريسته، وسمع عن تطلعاتها وأطماعها بفلسطين.

حصل عز الدين على الشهادة الأهلية من الأزهر، بعد دراسة دامت حوالى سبع سنوات، عانى فيها من ضيق العيش، لانقطاع الأموال التى كانت ترسل إليه، وعاد إلى موطنه، عام ١٩٠٣م. ورفض وقتها بعزة رجل الأزهر المستتير، تنفيذ طلب والده بالذهاب إلى الأندى ليسلما عليه، ثم قام عز الدين برحلة إلى تركيا للاطلاع على طرق التدريس فى جوامعها، وعلى خطب الجمعة، ودروس ما بعد صلاتى العصر والمغرب^(٥٦).

(*) محمد جمال الدين بن صعتبر بن على بن ميرضى الدين محمد الحسنى، ولد ١٨٣٨م، فى أسعد أباد فى خطة كتر من أعمال كابل ببلاد الأفغان.

سافر فى العاشرة من عمره إلى إيران، ومنها إلى النجف، ثم عاد فى ١٨٥٤م، ثم سافر إلى الهند، ثم إلى مكة، وحتى عام ١٨٦٨م بدأ فى الترحال من جديد، ولكن لإيقاظ الأمة، ومحاربة الاستعمار الأوروبى، فسافر إلى الهند ثم إلى مصر، فالأستانة، فالحجاز، فالعراق، فلإيران، فروسيا، فلندن، وباريس.

عاش فى مصر فى الفترة من ١٨٧١م حتى ١٨٧٩م، وكانت أخصب الفترات فى إنجازاته الفكرية، اجتمع هو وتلميذه محمد عبده فى المنفى، وأصدرا مجلة «العروة الوثقى»، كما كان رئيس «تنظيم العروة الوثقى» السرى.

(**) محمد عبده حسن خير الله، ولد ١٨٤٩م، بقرية محلة نصر، مركز شبراخيت محافظة البحيرة مصر. تعلم القراءة، والكتابة، وحفظ القرآن، وتعلم بمعهد «الأحمدى» الأزهرى بطنطا ١٨٦٢م. عاد إلى بلده ليشغل بالفلاحة بعد زواجه، ولكن والده أصر على عودته لطلب العلم، فهرب إلى أحوال أبيه، وهناك لقيه الشيخ درويش خضر، فنأثر بهذا الشيخ، وغادر إلى طنطا ثم إلى القاهرة لطلب العلم.

تصرف إلى الأفغانى عام ١٨٧٠م، وتعلم على يديه ولازم حلقاته، حتى أصبح أصدق أصدقائه، ونجح نصح الأفغانى، حتى عاد من المنفى.

كرس جهوده للعمل الفكرى دفاعاً عن الإسلام، ففسر القرآن، ونشر كتباً، ورسائل. ركز على الميدان العلمى، والتربوى، فى الإصلاح. وكان يرى بعدم ضرورة الصدام مع الحكام والمستعمرين، لحين تربية المجتمع على المطالبة بحقوقه.

بدأ فى العمل بما تعلم، حين عاد، وعكف على التدريس فى زاوية والده، وفى جامع السلطان إبراهيم بن أدهم، وأخذ دور والده فى تدريس أطفال القرية، وتجاوزَ الحدود التقليدية فى حفظ القرآن وتجويده إلى العلوم الأولية، والقراءة، والكتابة، وتولى خطابة الجمعة فى مسجد المنصورى. ومع أول راتب حصل عليه منع أمه وأخواته عن العمل فى منزل الأندى مكتفياً براتبه المتواضع^(١). وبشأطه فى الدعوة والتعليم، ذاع صيته، وانتشر اسمه. وكانت سيرته الشخصية مثال الفضيلة والكمال، لا ينهى عن خلق ويأتى مثله، ولا يدعو إلى طريق إلا ويكون أول سالك له، فكثُر أتباعه، ومريدوه، وعَظُم شأنه. حتى إن الأندى فى المنطقة حاولوا الضغط عليه، للتخفيف من نفوذه الشعبى، وتأثيره على الناس، فحاولوا استدعاء السلطات العثمانية عليه، وإن لم ينجحوا فى ذلك.

فى ٣٠ / ٩ / ١٩١١ عندما حاصر الأسطول الإيطالى مدينة طرابلس، بهدف احتلال ليبيا، وبعد أن ردت حكومة الاتحاد والترقى - التى تقلدت الحكم فى إستانبول بانقلاب (١٩٠٨م) - بأنها لا تضم أى عداء إزاء المشاريع الإيطالية فى طرابلس الغرب، وبرقة، كرد على الإنذار الإيطالى لها، الذى جاء فيه: «إن إيطاليا قررت إسباغ نسم التقدم الأوروبى على طرابلس الغرب». عندها قاد الشيخ عز الدين القسام بنفسه، مظاهرة، طافت شوارع البلدة (جبلة)، وهى تهتف: «يا رحيم ويا رحمن... غرق أسطول الطليان». ولم يكتفِ بذلك، فدعا إلى الجهاد، وجمع أموالاً، وتبعه مائتان وخمسون متطوعاً، إلى الإسكندرونة، لكن السلطات العثمانية أرجعتهم، بعد أن رضخت للطليان. فبنى الشيخ، بما جمعه من مال، مدرسة، لمحو الأمية فى بلدته^(٢).

مع إعلان جمال باشا المرسينى «الصغير»، قائد الجيش العثمانى الرابع، انسحاب الدولة العثمانية، جيشاً وحكومة من سوريا فى ٢٧ أيلول / سبتمبر ١٩١٨. ومع دخول جيوش الحلفاء دمشق فى مطلع تشرين الأول / أكتوبر ١٩١٨، يتقدمها مقاتلون عرب، تابعون لقيادة الأمير فيصل بن الحسين، كان القسام قد وثق صلاته بمشايع الجبل، وكل الوطنيين فى الساحل السورى وفى الداخل، وقبل سقوط الساحل السورى بيد القوات الفرنسية، فى تشرين الأول / أكتوبر ١٩١٨، باع الشيخ القسام ورفاقه بيوتهم، وكل ما يملكون. ثم انتقلوا إلى قرية «الحقة»، مع زوجاتهم، وأولادهم، وفيها أخذ الشيخ يعطى الدروس التحريضية، تمهيداً لمساندة الثورة، مستفيداً من الموقع الحصين للقرية، وطابعها الفلاحى. وعندما

بدأت أعمال الثورة، في أرجاء اللاذقية، كان القسام أول من لبى، فانضم إلى عصاية «عمر البطار»، في قرية شير القاق، من جبال صهيون، وانتظم في عداد رجالها، وتقلد السلاح جندياً، وكانت معه طائفة من مريديه، وأتباعه، الذين علمهم وهذبهم، وبقي الشيخ عز الدين في دمشق، إلى أن سقطت الحكومة الفيصلية^(٨٧).

بعد انتصار الفرنسيين في معركة ميسلون، في ٢٤ / ٧ / ١٩٢٠، غادر عز الدين دمشق، هو ورفاقه، إلى بيروت، مفلتين من الحكم بالإعدام، ومنها إلى صيدا، وقصد فلسطين (حيفا)، لبدأ في تأسيس حركته الجهادية، ضد البريطانيين، واليهود، المحتلين للأراضي الفلسطينية.

عمل الشيخ عز الدين، إماماً وخطيباً لمسجد الاستقلال، ومدرّساً في مدرسة البنات الإسلامية، ومدرسة البرج للبنين الإسلامية، وعضواً في جمعية الشبان المسلمين فرع حيفا ثم رئيساً لها، ومأذوناً شرعياً، لقرى شمال فلسطين.

أخذ شيخنا يبني مشروعه الثوري خلال الفترة من ١٩٢٥ م حتى ١٩٣٥ م، والهادف إلى طرد الاحتلال البريطاني، من البلاد، فكان يقول «إن بريطانيا هي رأس الأفعى، واليهود الذنب، اقطعوا رأس الأفعى فيموت الذنب». وأيضاً عمل على منع إقامة الدولة الصهيونية، على هذه الأراضي، فكان دائماً يقول للمصلين في مسجد الاستقلال : «إنها تحتل البلاد

(٨٧) رفض السوريون الانتداب الفرنسي، ونشطت حكومة فيصل سياسياً للحيلولة دون وقوعه. فاجتمع المؤتمر السوري ثانية في ٦ / ٣ / ١٩٢٠ وباع فيصل ملكاً على سوريا، وأعلن استقلالها، وأدخل فلسطين في الوحدة السورية، كما أنه بحث مسألة استقلال العراق. فكان لهذا القرار رد فعل سيئ لدى بريطانيا وفرنسا، فعقدتا مؤتمراً في سان ريمو بتاريخ ٢٤ / ٤ / ١٩٢٠ اتفقتا فيه على تقسيم البلاد العربية فيما بينها، وجعل الانتداب واقعا كما اتفقتا في السابق.

وبعد إعلان قرارات المؤتمر، بدأ الشعب السوري بالاستعداد للتصدي للجيش الفرنسي، التي تريد فرض الانتداب بالقوة، وكانت مساومات فيصل وتراجعهم أمام الجنرال غورو الذي وجه إليه إنذاراً في ٤١ تموز/ يوليو بضرورة قبول الانتداب، وبوقف إمداد العصابات الثورية في المنطقة الغربية، فوافق فيصل على الإنذار وأخذ بمبدأ التفاهم مع فرنسا على أساس «خذ وطالب»، ولكن الشعب السوري رفض موافقة فيصل على الإنذار، وخرج منادياً بسقوط حكمه، فاضطر أمام الضغط الشعبي إلى الرضوخ لإرادة القتال، فأعلن الجهاد المقدس ضد الفرنسيين. وفي ٢٤ تموز/ يوليو ١٩٢٠ التحم الجيشان السوري بقيادة وزير الحربية يوسف العظمة، والجيش الفرنسي في معركة ميسلون، وكانت النتيجة احتلال فرنسا للمنطقة الشرقية، ودخولها دمشق، معلنة سقوط الحكومة العربية المستقلة. وأبلغ فيصل بضرورة مغادرته البلاد الساعة الخامسة من صباح ٢٨ تموز ١٩٢٠. أما الجنرال غورو قائد القوات الفرنسية فقد توجه نحو قبر صلاح الدين بصورة تهكم، ويبله سيفه ليقول أمام الضريح: «يا صلاح الدين، أنت قلت لنا إيان حروبك إنكم خرجتم من الشرق ولن تعودوا إليه... وها نحن قد عدنا فانفض لثرائنا هاهنا».

وانتم فيها»، ويدعوهم إلى استقبال اليهود «كعدو لا كمهاجر أو كضيف»^(٩١). كان يقول أيضًا، «لا تبغوا اليهود ولو شبرًا واحدًا من الأرض، ومهما أقتلوا الثمن. إن من يبغهم أو يقطعهم أرضًا يقطعه الله قطعةً من نار جهنم، فيها يتلظى»^(٩٢). ولقد كان الاتفاق (العقد أو البيعة) بينه وبين تنظيمه السرى العسكرى، على «نصرة الدين والوطن وقتل الإنجليز واليهود»^(٩٣). وكان يعمل على تحقيق الهدف من خلال مجالين: أولهما العمل العام للتثقيف والتهيئة، ونشر روح الثورة، (من خلال عمله كمدرس فى مدرسة الإناث الإسلامية، ثم فى مدرسة البرج للبنين الإسلامية، والمدرسة الليلية لمحو الأمية، ومن خلاله عمل خطيبًا، ومدرسًا، بجامع الاستقلال، ومن خلال جمعية الشبان المسلمين، التى أصبح رئيسًا لفرعها فى حيفا، ومن خلال عمله ماذونًا شرعيًا، بمحكمة حيفا الشرعية). أما الآخر، فهو العمل العسكرى، والبناء التنظيمى السرى، فأخذ القسم بينى، ويُعد تنظيمه بلجانه، وخلاياه، وشارك هذا التنظيم، فى هبة البراق صيف ١٩٢٩م، ثم بدأت الخلايا بمهاجمة العدو الصهيونى، بقتل أفراد منه، مثل (يوسف بورنستيان، شاموئيل جوترمان...)، ومهاجمة مستعمراته، مثل (كفار يعجز كئيل، عتليت، نحلال...)، حتى استشهد شيخنا المجاهد فى معركة يعبُد، التى كان يرى بأنها بدء الثورة، بقوله: «نحن خارجون لإعلان الثورة»^(٩٤).

مشروعه

لعز الدين القسم مشروع عقلائى، ثورى، إسلامى، أممى، تبنى نظرية «الجامعة الإسلامية». واعتمد على المبادرة الشخصية.

فهو صاحب مبادرة فى كل حياته، بدت لنا منذ استقلاله عن والده، وسفره للدراسة فى الأزهر. فبإيجابية لا يعترىها تواكل، وبإيمان بأنه سيقف ليُحاسب، ويُسأل عن دوره أمام ربه فردًا، كان صاحب الخطوة الأولى دائمًا، معتمدًا على ملكاته. فكان خير نتاج لبيت ذى طابع إسلامى. بداية منذ كان طالبًا فى الأزهر، وانقطع المال، وضاق العيش، وبدأ بعمل الهريسة، وبيعها بجانب دراسته^(٩٥).

فلما كان واجبًا عليه ألا يلجأ إلى سلطة تأسره بمنحه شيئًا من التعظيم، كما تعلم من كلمات عبد الرحمن الكواكبي: «إنه إذا نبغ من العلماء البعض، ونالوا حرمة بين العوام، لا يعدم المستبد وسيلة لاستخدامهم فى تأييد أمره، ومجاراة هواه فى مقابل أنه يضحك عليهم

بشيء من التعظيم، ويسد أفواههم بلقيمات من فتات مائدة الاستبداد^(١٦)، مخالفًا وصايا أستاذه محمد عبده، الذى كان يرى بمهاودة السلطات والمستعمر، منًا للتضييق، ومدعاة للحرية والانتشار. فرفض القسام مرافقة أبيه إلى الأفندى ليسلما عليه. وفور عمله فى مسجد المنصورى، ومع أول راتب حصل عليه، طلب من والده وقتها إجراء بعض التعديلات فى شكل البيت، ومنع أمه وأخواته -كما سبق وبينّا- من العمل فى بيت الأفندى، مكتفياً بدخله الشهرى فى الإنفاق على أهله^(١٧). وبعد فشل ثورة سوريا أبى أن يتولى القضاء كمنحة من المحتل، وفُضِّل أن يكون مفلسًا من حكم الإعدام إلى حيفا^(١٨).

حين عاد من دراسته إلى سوريا، كان مستحضرًا قول عبد الرحمن الكواكبي: «إذا وُجد فى الأمة الميتة من تدفئة شهادته للأخذ بيدها والنهوض بها...»^(١٩). وكان يرى أنه يجب أن يكون هو هذا الشهم الذى يكون أول خطوة فى التخلص من الاستبداد. فلما علم بأحداث الأسطول الإيطالى فى ميناء طرابلس، بادر وقاد مظاهراته، وجمع المال، ودعا إلى الجهاد، وقاد كتيبة من مائتين وخمسين متطوعًا، إلى أرض المعركة، ولكن السلطات العثمانية أرجعته من الأسكندرون^(٢٠).

لجأ إلى حيفا، مفلسًا من حكم الإعدام فى سوريا، وأثبت ذاته كمدرس، ثم جعل من مسجد الاستقلال أكثر المساجد شهرة فى تلك المنطقة، وساهم فى تأسيس «جمعية الشبان المسلمين»، حتى أصبح رئيس فرعها فى حيفا، وعمل على تعيينه مأذون حيفا الشرعى.

وعن ثورتيه فالقسام رجل ثورى، انصب تفكيره على القيام بالثورة، وبالتحضير لها، من إعداد وتهيئة، فما نزل أرضًا بها استبداد حتى ثار عليه، كأنه عبد الرحمن الكواكبي، فى قوله: «إن الحقوق لا تُعطى من حاكم مستبد، أو مستعمر، وإنما تنال بالإعداد والتحضير لمواجهة أعداء الله، وأعداء الإنسان»^(٢١). ولكن بعد تهية الجمهور المساند لثورته، كما كان يفعل الأفغانى بقوله: «أنت أيها الفلاح المسكين تشق قلب الأرض لتستنبت ما تسد به الرمق، وتقوم بأود العيال، فلماذا لا تشق قلب ظالمك؟ لماذا لا تشق قلب الذين يأكلون ثمرة تعبك؟»^(٢٢)، والأفغانى الذى قال أيضًا: «لهذا لا تتمكن [إنجلترا] بدساتسها فى قطر إلا عند سكون أهلها، فإن مقاومة الأهالى أشد بأضعاف مضاعفة من القوى العسكرية المجتمعة فى أماكن مخصوصة تحت قيادة رؤساء معينين، تنهزم بانهمزاهم...»^(٢٣).

كان عز الدين يهتم بتكوين أعضاء تنظيمه، الذين سيعاونونه فى ثورته، حتى إذا أُلهم

لحظتها، قاد هؤلاء الأعضاء للقيام بثورته، ليساندها ذلك الجمهور المهيأ . فلم يكن عز الدين إصلاحيًا، يثقُ الجمهور، ويريه، ويصلح من أمره، ووعيه، حتى يطالب ذلك الجمهور بمصالحة التي عرفها، كما كان يرى أستاذ القسام محمد عبده.

لما شرع الطليان في احتلال ليبيا (طرابلس)، قاد عز الدين الجمهور في مظاهرة اعتراض على ذلك معارضًا موقف حكومته العثمانية، وقاد أتباعه (مائتين وخمسين متطوعًا) في كتيبة للدفاع عن هذه البقعة. ومع بدء ظهور نوايا احتلال سوريا من قبل القوات الفرنسية (١٩١٨)، قاد القسام أتباعه للجبال، وانضموا إلى كتائب الثورة، للدفاع عن التراب الوطني السوري. أما في فلسطين، فأخذ القسام بأسباب قيادة ثورة، حتى إذا تهيأت الأجواء، قاد الأعمال العسكرية لقيامها، وحين التقط لحظة الثورة دعا كتيبته للخروج وإعلان الثورة، فكان عاملاً بقول جمال الدين الأفغاني: «لسنا نعلم بالبلاد بالعدو، ويسلمها للعدو، بثمن بخس، أو غير بخس، (كل ثمن تباع به البلاد فهو بخس)، بل خائن الوطن من يكون سببًا في خطوة يخطوها العدو في أرض الوطن، بل من يدع قدمًا لعدو تستقر على تراب الوطن، وهو قادر على زلزلتها»^(٢١)،

رأى القسام أن إسلامية مشروعه - الذي يحمل مفهوم «الجامعة الإسلامية» - هو أساس النجاح؛ فتربيته، ونشأته، ومجال تعليمه، هي العوامل الأساسية في هذا الاعتقاد، فنجده يعلم الأطفال بالمساجد والقراءة، وتحفيظ القرآن، بل كان يزيد بعض المواد الأساسية الإسلامية، وكان يعلم الناس تعاليم الإسلام، في دروس وخطب المساجد، ولطالما استخدم الأسلوب الإسلامي في حث الناس على الثورة، تحت مسمى «الجهاد». وفي ذلك يقول القسامي إبراهيم الخليل (أبو إبراهيم الصغير)، مشيرًا إلى جوهر دعوة عز الدين القسام: «إن القائد الشهيد كان يدعو إلى الجهاد، على أساس ديني، والجهاد في سبيل الله، واستخلاص الوطن، ودفع الظلم عن المواطنين»^(٢٢). فكان القسام بذلك تلميذًا مقلدًا لأستاذه محمد عبده الذي قال: «أى إصلاح للشرق والشرقيين لا بد أن يستند إلى الدين، حتى يكون سهل القبول، شديد الرسوخ، عميق الجذور في نفوس الناس»^(٢٣)، وعنده الذي كان محررًا تحت رئاسة جمال الدين الأفغاني لمجلة «العروة الوثقى»، التي كُتب فيها عن العلاج لأوضاع الأمة: «فعلاجها الناجح إنما يكون برجوعها إلى قواعد دينها، والأخذ بأحكامه، على ما كان في بدايته وإرشاد العامة بمواعظه الوافية، بتطهير القلوب، وتهذيب الأخلاق، وإيقاظ نيران الغيرة...»^(٢٤).

كما كان شيخنا حريصاً على هداية العصاة، ويرى بأنهم أولى من غيرهم، وكان يعتقد بأن إصلاح المستهترين أولى من إصلاح غيرهم، ويمكن للأمة أن تستفيد منهم، بعد الإصلاح، فقال في الحرامية: «دعهم يعملوا، لأن في عملهم رجولة، سنحوّلها، في يوم من الأيام، إلى جهاد»^(٢٥)! فكان يذهب إلى العرييد، والزاني، والمنحل، ويخاطبهم بأسلوب رقيق، لينقلهم من معسكر الضلال إلى معسكر الثورة، فتجد أربعة من أعضاء تنظيمه ممن كانت سوابقه الأخلاقية مُشينة - ثلاثة منهم تابوا على يد الشيخ عز الدين القسام - فأحمد الطيب أبو منصور أحدهم، وكذلك عطية أحمد المصري^(٢٦)، والمجاهد حسن البائر، الذي أفاد، عندما وقع في أيدي البوليس، إثر معركة يَغُدّ، فقال: «أنا من قرية بلقيس، وكنت أسرق، وأرتكب المحرمات، فجاءني المرحوم عز الدين القسام، وأخذ يهديني، ويعلمني الصلاة، وينهاني عن مخالفة الشرع الشريف، وأوامر الله تعالى...»^(٢٧).

قام مشروعه الإسلامي على فكرة «الجامعة الإسلامية»، التي لا تتعارض مع الوطنية، أو القومية، فلم تقتصر خطب القسام على التحذير من الخطر البريطاني، والصهيوني، في فلسطين، بل لطالما تطرق إلى أطماع المستعمرين الغربيين، في باقى أجزاء الوطن الإسلامى، فالانتداب الفرنسى فى سوريا، ولبنان، والبريطانى فى العراق، وفلسطين، والأردن، والنفوذ البريطانى القوى فى مصر، والسودان^(٢٨). وكان شخصياً يفرس فى قلوب سامعيه حب الوطن^(٢٩)؛ متأثراً فى ذلك بأستاذه جمال الدين الأفغانى، الذى لم ترتبط ثورته بوطن من الأوطان التى تنقل بها، بل كان يدعو إلى مصالح شعوب كل هذه البلاد، كأنها أهل وطنه، وعشيرته، ومع ذلك كان يجعل من الوطنية دائرة تسبق دائرة العقيدة الروحية^(٣٠)، والأفغانى هو من قال: «لا جامعة لقوم لا لسان لهم، ولا لسان لقوم لا آداب لهم، ولا عز لقوم لا تاريخ لهم»^(٣١)! ومحمد عبده، الذى كان من مبادئ دعوته: «إن ما يمثله الإسلام، كرابطة اعتقادية وأدبية وروحية، تجمع كل المسلمين، بل والجنسية لجميع من يتدين به، لا تمنع تأسيس الولايات السياسية على أسس قومية ووطنية، فى إطار هذا المحيط الإسلامى الكبير»^(٣٢).

كان القسام عقلانياً مثل أستاذه، محمد عبده، فكان عز الدين يتعامل مع فصائل مجتمعه، سواء كانوا حزباً أو فرداً، رجالاً أو امرأة، مسلماً أو غير مسلم. وبرز ذلك فى موقفه من المرأة، التى كان لها أنشطة موازية للجان تنظيمه السرى، حتى إن هناك خمسة عشر راوية وراوية أكدوا وجود تنظيم نسائى للقسام «رفيقات القسام»^(٣٣). معتبراً بأستاذه محمد عبده، الذى كان يحارب تهميش المرأة، وهى أساس بناء الأسر المسلمة، والذى (عبده) ساهم فى إخراج

كتاب «تحرير المرأة» لقاسم أمين، بل قال البعض بأن عبده هو الذى ألفه^(٣٤)، فكان عز الدين يوظف المرأة فى التحرير، متأثراً بالكواكبي، الذى رأى أن المرأة قادرة على أن تسوق الرجل، وتجعله يظن أنه هو الذى يسوقها^(٣٥)! وكان عز الدين يوظفها فى الإعداد للثورة، بغرض إصلاحها (بشغلها عن مساوئ سلوكيات من لا يشغلهم شيء)، وتفهمها طبيعة المعركة، ودور الرجال من حولها، وكأنه معتقد بما كتبه عبد الرحمن الكواكبي «بأن تركها جاهلة يسبب انحلالها، فأنحلال زوجها، وأبنائها»^(٣٦)! ولذا كان للمرأة فى تنظيم القسام دور فى (التموين - التحرير والدعاية - نقل الأخبار والرسائل - إخفاء الثوار وتهريبهم - تمويه ومراقبة الطرق - ضرب الحجارة - تقديم الإسعافات الأولية - تأسيس الاتحادات والجمعيات - المشاركة فى المؤتمرات السياسية - حمل السلاح).

وسائل تنفيذ مشروعه

كان عز الدين القسام يعمل على تنفيذ مشروعه على مرحلتين، يبدأ بمرحلة تهيئة الراى العام لوجوب الثورة، وبناء التنظيم، ثم مرحلة العمل العسكرى، وتعبئة الجمهور، وتوظيفه لتنفيذ الثورة. واتخاذ ما كان متاحاً من وسائل آنذاك، لتحقيق هدفه.

تهيئة وتعبئة الجمهور وبث روح الثورة

عمل شيخنا على تثقيف الجماهير، بالثقافة الإسلامية اللازمة، ليحيا هذا الجمهور بها، من (فقه، أخلاق...). روى المجاهد القسامى أبو إبراهيم الكبير أنه «كان للشيخ القسام حلقات درس، يعلم فيها المسائل الدينية»^(٣٧)! فهذا الأسلوب الذى ورثه عن والده، وشرع فى خلافته فى سوريا. حتى إنه خاض معركة صحفية، عام ١٩٢٥م، حول نقطة فرعية فى الدين (ارتفاع الأصوات فى الجنائز)، ولكنها تتعلق بربط حياة هذا الجمهور بتعاليم الإسلام، أسفر عنها خروج كتاب «النقد والبيان فى أوهام حزيران» للقسام وصهره الشيخ كامل القصاب.

كان دستوره فى تهيئة الجمهور، ما كتب فى مجلة «العروة الوثقى»، بىدى أستاذه، الأفغانى، وعبده، «فعلاجها [الأمة] الناجح إنما يكون برجوعها إلى قواعد دينها، والأخذ بأحكامه، على ما كان فى بدايته، وإرشاد العامة بمواعظه الواقية، بتطهير القلوب، وتهذيب الأخلاق، وإيقاد نيران الغيرة...»^(٣٨).

منذ وصول شيخنا حيفا ١٩٢١ وحتى ١٩٢٨، كان يوظف كل منبر يعتليه، وكل حوار يشارك فيه، وكل مكان يتزل فيه، ليعرّف الجمهور بدينهم، وبوجوب الجهاد، وبحقيقة الخطر البريطاني والصهيوني. فكان ينظر شيخنا إلى الجمهور نظرة الكواكبي، الذى قال: «هم أولئك الذين إذا جهلوا خافوا، وإذا خافوا استسلموا، كما أنهم هم الذين متى علموا قالوا، ومتى قالوا فعلوا»^(١٢٩) ولا ينسى القسام كلمات الأفغاني: «ولن تنبث شرارة الإصلاح، فى وسط الظلام الحالك، إلا إذا تعلم الشعب، وعرف حقوقه، ودافع عنها، ومتى عرف الشعب هذه الحقوق، وجد نفسه مضطراً إلى المطالبة بها، والمحافظة عليها إذا نالها»^(١٣٠).

فأول ما نزل الشيخ المجاهد حيفا، سكن فى أحرشها، حيث يتجمع الفقراء الفلاحون، النازحون، وأنشأ مدرسة ليلية، وأبدى اهتماماً بالغاً بتحسين أحوال معيشة أولئك المعدمين، وأخذ يواجه الأمية المتفشية هناك، من خلال الدروس الليلية^(١٣١). تماماً كما انتهج مصطفى كامل - وتياره، «الحزب الوطني» فى مصر- إقامة مدارس، كى تقدم نموذج الوطنى المصرى المثقف، الذى تجعل منه الثقافة صاحب موقف ثورى فى مناهضة الاحتلال^(١٣٢). وهذا ما فعله القسام فى الماضى فى سوريا، عندما عاد هو وأتباعه، بما جمعوا من تبرعات لمساعدة إخوانهم فى ليبيا.

لما درّس القسام بمدرسة الإناث الإسلامية، ومدرسة البرج للبنين الإسلامية، ربط النشاط المدرسى بسيرة الأبطال المسلمين، أمثال صلاح الدين الأيوبي. يقول إبراهيم السهلى - (أحد تلامذة مدرسة البرج) إن الأستاذ عز الدين القسام، «فى نهاية كل سنة يمثل للأطفال رواية، كقصة صلاح الدين الأيوبي»^(١٣٣).

فى المساجد، كان يُعلّم الجمهور دينهم، وينشر روح الجهاد، ووجوب الثورة على المستعمر، فكان يذكر فى خطبه بالحديث الشريف: «إذا ديس شبر من أرض المسلمين، فعلى المرأة أن تخرج بغير إذن زوجها، وعلى الرجل أن يخرج بغير إذن أبيه»^(١٣٤).

كان مرجعه فى ضرورة تهئية عموم مجتمعه، وتوعيتهم، إلى كل من: عبد الرحمن الكواكبي، الذى كتب فى كتابه «أم القرى» أن من أسباب الفتور الموجود هو غرارة المسلمين أى «عدم معرفتهم كيف يحصل انتظام المعيشة، لأنه ليس فيهم من يرشدهم من ذلك»^(١٣٥)، فذكر الكواكبي فى القضية ٤٨ قوة الجمعية (جمعية تعليم الموحدين)، «سلاحها العلم والتعلم، وجيشها الأحداث والضعفاء»^(١٣٦). كذا الأفغاني الذى قال «إن مقاومة الأهالى أشد

بأضعاف مضاعفة من القوى العسكرية المجتمعة في أماكن مخصصة تحت قيادة رؤساء معينين».

بناء التنظيم

بعد أن ذاع صيت الشيخ في حيفا، والبلاد المجاورة، وأصبح مصدر ثقة، ومرجعية، في شمال فلسطين. ورصد الواقع، ودرس أوضاع الجمهور، بدأ في تنظيم طلائع حركته، بصورة سرية، في ١٩٢٥^(١٧)، متأثرًا بخبرته التنظيمية، والعسكرية، في ثورة جبل صهيون. فالتسرية لأخذ الحذر من أبناء الثورة نفسها، كي لا تتكرر فعلة صبحى بركات في سوريا، الذي ألقى السلاح أمام الجنرال الفرنسي، غورو في بيروت، بعد أن كان قائد إحدى عصابات الثورة في سوريا، إلا أنه عاد إلى حلب، داعيًا إلى سياسة الوفاق، والتفاهم، مع الفرنسيين المحتلين!

كان لأعضاء تنظيم القسام أسماء حركية، ولا تعلم خلية، شيئًا عن سواها^(١٨)، فهذا المجاهد أبو إبراهيم الكبير، الذي قال في حوار له: «كان القسام يضمه إلى خلية تنظيمية دون أن يعرف بقية أعضاء وخلايا التنظيم الأخرى، بل ربما اعتقد العضو أن هذه الخلية هي الأولى التي بدأ بها القسام العمل التنظيمي». وبرز تأثير القسام بأستاذه جمال الدين الأفغاني، الذي كان له السبق في إنشاء تنظيم سرى عام ١٨٨٣ جمعية العروة الوثقى^(١٩) - الذي كان محمد عبده نائبه بعد ذلك، ليعد بتكوين هذا التنظيم من أوائل من أنشؤوا تنظيمًا سرّيًا على مستوى العالم، فقد سبق تنظيمه، «الجمعية الفايية»^(٢٠)، التي تكونت عام ١٨٨٤، و«حزب العمال المستقل»، الذي تكون في عام ١٨٩٣، وظهرت محاكاة عز الدين القسام لهذا التنظيم، في شكله الهرمي، ووجود مستويات إدارية، وفي سرّيته، وتقسيمه إلى لجان، مع الاهتمام باللجنة المالية، وفي أسلوبه التدريجي التوثيقي، في تجنيد الأعضاء الجدد، بل في أساليب الدعوة إلى أهداف وأفكار التنظيم.

أخذت مرحلة إعداد الكوادر، بالتحقيق، وإكساب الخبرات، والتوظيف، في جلب العناصر الجديدة، وتوصيلها إلى القيادة (الشيخ) للتوثيق، وإقرار تجنيدها، وحتى عام ١٩٢٨. كان تنظيم عز الدين القسام يتكون من خلايا، كل خلية مكوّنة من خمسة أفراد،

(*) سُمّيت نسبة إلى فابوس كونكاتورد، وهي جمعية إنجليزية، أنشئت في عام ١٨٨٤، وسعى أعضاؤها إلى نشر مبادئ الاشتراكية بالوسائل السلمية. أهم ثلاثة من كبار الفايين هم: جورج برنارد شو، سيدني ويب، وغراهام والاس.

ووصلوا إلى تسعة، يرأسهم نقيب، في القيادة والتوجيه، والذي يلزم أعضاءه باقتناء سلاح، ويدفع اشتراك شهري، لا يقل عن عشرة قروش^(٥١). وبعد تكون هذا التنظيم، إداريًا، من القيادة المسؤولة، وقادة القواعد، والفروع، ثم القاعدة^(٥٢). فحاكي تنظيم، «جمعية العروة الوثقى»، المكون من خلايا من ثلاثة أفراد، تتعقد اجتماعاتها بصورة دورية، ولها برنامج إعدادي تربوي تدريبي^(٥٣)، وعلى كل فرد أن يدفع، عقب كل اجتماع، (بصورة دورية ثابتة) ما يستطيع من مال، ويحفظ مع أمين صندوق منتخب، وعلى أمين الصندوق أن يجرى عمليات ضبط الحساب^(٥٤). وكما في تجنيد الأعضاء الجدد في «جمعية العروة الوثقى»، نجد «عندما يقترح عضو من الأعضاء في التنظيم، ترشيح اسم جديد، فإن القبول، أو الرفض، ومنح الثقة أو حجبتها، عن المرشح الجديد، إنما هو حق المستوى التنظيمي، الذي يقود العمل»^(٥٥). «وتم دعوة المرشح الجديد، بطرق غير مباشرة، لتكشف خلالها استعداداته، وآراؤه، ثم تسير الأمور بتدرج، حتى المكاشفة»^(٥٦). فنجد الشيخ عز الدين (القيادة)، محور التوثيق، وإقرار تجنيد العضو الجديد، كان يتتقى أفراد تنظيمه، من خلال ملاحظته لتفاعل الجماهير في أعماله العامة (المدارس - الخطب والدروس المسجدية)، ومن خلال علاقاته بهؤلاء الأفراد. فيروى أنه «عندما كان يخطب على منبر جامع الاستقلال، كان يراقب المصلين، ويدعو من يتوسم فيهم الخير والاستعداد، لزيارته في المنزل، وتكرار الزيارات، حتى يقنعه القسم بالعمل لإنقاذ فلسطين، مما يهددها من خطر»^(٥٧). أو قيام أفراد قدامى في التنظيم، بتجنيد أعضاء جدد، ولكن بعد متابعة الشيخ عز الدين (القيادة)، شخصيًا، للجدد.

حتى واجبات الأعضاء في تنظيم القسم، تضمنت مهام أعضاء «جمعية العروة الوثقى» نفسها، وزاد عليها، متطلبات العمل العسكري، فكانت واجبات الأعضاء في الجمعية، واجبات داخلية، تتعلق بتربية الأعضاء، وتطوير إمكاناتهم، وما يتعلق بنشر مبادئ الحرية، والوطنية بين الجماهير^(٥٨)، فيما انحصرت مهام أعضاء تنظيم القسم الداخلية في تربية الكوادر (النقيب). ومهام أخرى خاصة بالأعضاء - من خلال اللجان، فكان الشيخ يقسم تنظيمه من الناحية التنفيذية إلى لجان، مثل لجنة شراء السلاح، ولجنة التدريب العسكري له ولأعضاء التنظيم بإشراف الشيخ جلاذات، وهو ضابط سابق في الجيش العثماني^(٥٩)، وأخرى لنشر الفكرة، والتعامل مع الغير، مثل لجنة الدعاية (فكان يقوم رجال الدين من أعضاء التنظيم بالدعاية ونشر روح الثورة)، ولجنة الاتصال السياسي، بالأحزاب، والجمعيات الأخرى، وبها محمود المخزومي، للتنسيق، فهو الذي اتصل برأس الحركة الوطنية، آنذاك، الحاج

أمين الحسيني، شخصيًا، أو من خلال هذه اللجنة، وهو الذي اتصل بالقنصلين الإيطالي، والتركي، في القدس لشراء أسلحة^(٥٩)، واهتم القسام بتنظيم الجانب المالي، فأنشأ لجنة لجمع المال (من خلال الاشتراكات، والتبرعات، ممن يثق الشيخ بهم، ومن الإنتاج الزراعي (الأرض) تبرع بها رجل للتنظيم فكان أعضاء التنظيم يزورونها، وينفقون من ريعها على التنظيم^(٦٠)، بالإضافة إلى لجنة الاستخبارات على العدو البريطاني والصهيوني، فتم بناء تنظيم سرى من العمال، في المصالح الحكومية، ودوائر البوليس، والعمال الذين يعملون مع اليهود، لمعرفة نشاط اليهود والبريطانيين^(٦١).

العمل العسكري وتعبئة وتفعيل الجماهير والتجهيز للثورة

كما أقام جمال الدين الأفغاني «الحزب الوطني الحر»، عام ١٩٧٨^(٦٢)، لنشر أفكار الحرية، والمطالب الوطنية، بين الجمهور، من خلال أعمال عامة، يتم من خلالها الاتصال المباشر بالجمهور، نسج القسام على منوال الأفغاني، فمند عام ١٩٢٩، وبعد أربع سنوات من بناء التنظيم، بدأ شيخنا في تعبئة الجماهير، لتفجير الثورة، مستهدفًا تغطية أكبر مساحة جغرافية في فلسطين، ونجد ذلك في خطبه ودروسه، التي بدأت تأخذ منحى التحفيز للقيام بثورة، والتوبيخ، للسكوت على أوضاع فلسطين.

ف نجد الشيخ يخطب، في الشباب، تاليًا الآية الكريمة. «يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون، كبر مقتًا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون، إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص»^(٦٣) وكان يخطب، ذات مرة، في آخر ١٩٣٤، في الجمهور، قائلاً «هل أنتم مؤمنون؟ ثم أجاب: لا أعتقد، وسكت قليلاً! فصارت ضجة، وهمهمة، فاسترسل وقال «لأنه لو كنتم مؤمنين، لكانت عندكم عزة المؤمن، فإذا خرجتم من هذا المسجد، وناداكم جندي بريطاني، فستهرولون نحوه»^(٦٤) وكان كلما فتح الحديث في دروسه عن شخصية مجاهدة، من الصحابة توجه إلى الله بالدعاء، «ربنا ارزقنا الشهادة في سبيلك»^(٦٥) ولم يقف عند التذكير، بل «كان يطالب الجمهور باقتناء سلاح»^(٦٦) ولما وقف أحد المصلين، وسأل: «بماذا نقاوم العدو ونحن لا نملك شيئاً، أجاب الشيخ «بقتلهم وأخذ السلاح منهم»^(٦٧) وفي إحدى خطبه- كما نشرت صحيفة «الخليج» الإماراتية حوار حفيده أحمد- كان يخبر سلاًحاً تحت ثيابه، فرفعه، وقال. «من كان متكم يؤمن بالله واليوم الآخر، فليقتن مثل هذا»، فأخذ مباشرة إلى السجن، وتظاهر الناس لإخراجه، وأضربوا إضراباً عاماً^(٦٨). وكان يقول

للناس في خطبه: «هل أنتم مؤمنون؟» ويجيب عن نفسه «لا»، ثم يقول للناس «إن كتمت مؤمنين فلا يقعدن أحد منكم بلا سلاح وجهاد». وكان يركز على أن الإسراف في زخرفة المساجد حرام، وأن علينا أن نشترى سلاحاً، بدل أن نشترى الثريات الفاخرة حتى إنه في آخر خطبه وقف، للمرة الأخيرة، خطيباً في جامع الاستقلال بحيفا، وخطب في جمع من المصلين، وفسر لهم الآية الكريمة: «أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُواكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ أَحَقَّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» * قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ» [التوبة ١٣ - ١٤] «وكان في صوته تهديد وحماسة، وفي نبراته رنين ألم ممض، وفي عينيه بريق من بأس وقوة» وأردف أيها الناس «لقد علمتكم أمور دينكم، حتى صار كل واحد منكم عالماً بها، وعلمتكم أمور وطنكم، حتى وجب عليكم الجهاد، ألا هل بلغت؟ اللهم فاشهد، فإلى الجهاد أيها المسلمون، إلى الجهاد أيها المسلمون»^(١٩).

حتى الحفلات العامة، حوّلها إلى مدرسة في الجهاد، فنظّم الاحتفال بالمولد النبوي ذات مرة، وكان يشعر الناس بالخطر، ويشعل حماسهم، بقوله طارق بن زياد «البحر أمامكم والعدو وراءكم»، التي كانت شعار الحفل، فأحضر العامل البحري (سرور برهم)، وجعله يحضر سختورته (مركبة الصغيرة)، فتركب لها عجلات بالزينة، وتصدر الموكب «طارق بن زياد»، وهو يطوف شوارع المدينة، من الصباح حتى العصر، وتمر السفينة أمام دائرة البوليس، وخلفها الآلاف، وعلى رأسهم عمال البحر، وعمال السكك الحديدية، وعمال البناء والحجارة^(٢٠).

لطالما خرج شيخنا إلى القرى، لنشر فكرته، حتى أصبحت له شعبية معتبرة، في قرى حيفا، وجنين، وقرى شفا عمرو، وصفورية، في الجليل الأعنى، وكان يتردد على سيلة الظهر، وسيلة الحارثية، ونورس، وطوباس، وبرقين، ويعبد، ويرين، والرنة، ومنطقة العهبرية، حيث يوجد عرب المنسى، وأبى زريق، والسعديين، وزار عرب الرمل، واللواء الشمالي، ومرج ابن عامر، وجنين^(٢١). ولم يكتف بذلك، بل طلب لعدة مرات! من الحاج أمين الحسيني، أن يعينه واعظاً عاماً، لتتاح له حرية التحرك في مدن، وقرى فلسطين، وينشر فكرته، ولكن الحاج أمين كان يرفض ذلك^(٢٢). وساهم القسام في إنشاء «جمعية الشبان المسلمين»، في ١٩٢٧، التي تولى رئاستها بعد عام واحد، غداً ممثلاً عنها في الاجتماعات الجماهيرية،

منذ عام ١٩٣٣، فكان مواظبًا على إعطاء محاضرات دينية مساء الجمعة، ويسرح كل أسبوع بفئة من الأعضاء إلى القرى، فيزجر، ويُرشد، ويعود^(٧٣). وسهلت له رئاسته للشبان المسلمين حرية الحركة، بين فروعها، وباقي القرى، وهى بمثابة تغطية للأعمال السرية، والإعداد للثورة (للتدريبات العسكرية، تحت أعمال النشاط الرياضى للجمعية)^(٧٤). وسعى القسم، أيضًا حتى أصبح مأذونًا شرعيًا، فى عام ١٩٣٠ م، بجوار ١٤ شيخًا، وكان هدفه حرية التجول والتداخل مع الجمهور فى أكبر قدر من المناسبات، حتى إنه حين أفتى أحد مشايخ حيفا بمنع الأعراس، بذريعة أن الطبل يجمع الشياطين، قال القسم «اعملوا عرسًا، واعزموني»^(٧٥)!

فكما أقر تنظيم «جمعية العروة الوثقى» بتوظيف المناصرين من الدوائر حول التنظيم، عملاً بالمادة الثالثة عشرة من لائحة التنظيم^(٧٦)، نجد عز الدين القسم، يقوم بتوظيف أفراد مجتمعه، بكل طوائفه، كل حسب طاقته، وإمكاناته، فاستعان بالمحامى المسيحى حنا عصفور، الذى يقول: «أنا من تلاميذ القسم، أنا حضرت دروسًا لمعلمنا الشيخ القسم»^(٧٧)! وبالمطران، المتبرع، غويغوريوس حجّار^(٧٨)، وبالمراة التى تقف موقف المساعد، بل المشارك للرجل، فى الثورة، وإعدادها، فكان لها دور تموينى، وبلغ عدد الرواة الذين تحدثوا عن هذا الدور ٥٨ راويًا، فحدثنا رسمية البرغوثى (أم معبد) عن «مشاركتها فى إمداد الشوار بالطعام». وكان لها دور تحريسى، شمل تحفيز الجماهير، وتوعيتهم، والمشاركة فى المظاهرات، وتحدث فى ذلك ٣٥ راويًا، فقالت وديعة خرطيل «عملنا لجان نطلع على القرى، ونروح نعطهم توعية، منشان القضية! والدور الطبى، من تدريب، وتقديم إسعافات أولية، فأولفا الأسود «كانت تعطى دورات للنساء»، وروت خزنة الخطيب أنها كانت تقدم الإسعافات، حتى قدوم الطبيب، أما الدور العسكرى، والذى شمل حمل السلاح، والمشاركة فى المعارك، أو التدريب عليه، أو القيام بالاستخبارات العسكرية، أو نقل المعلومات، والأوامر فإن يسرى البربرى «كانت تمول المقاومين بالجبال، والكهوف بالموّن، والإمدادات العسكرية»^(٧٩).

وبعد، فلعل فيما سبق ما يوضح مصادر الإلهام الفكرى للشيخ الشهيد عز الدين القسم، ومشروعه الذى استمده من مشايخه كموروث من موروثات مشروع الحضارة الإسلامية، الذى يدعو للإيجابية فى مواجهة المحتل، الذى وضع به بذرة الجهاد فى فلسطين، والتى كلما استُخدم طريق غير طريق القسم فشل، ورجع عليها بالخسران المبين.



هوامش الفصل الثالث

- (١) على حسين خلف، تجربة عز الدين القسام السورية ١٨٨٢ - ١٩٢١، شؤون فلسطينية، (بيروت)، عدد ١٢٤، آذار/ مارس ١٩٨٢، ص ١٨.
- (٢) سميح حمودة، الوعي والثورة: دراسة في حياة وجهاد الشيخ عز الدين القسام، عمان، دار الشروق للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، ١٩٨٦، ص ٢١.
- (٣) المصدر نفسه، ص ٢.
- (٤) خلف، مصدر سبق ذكره، ص ١٩.
- (٥) المصدر نفسه، ص ١٩، ٢٢.
- (٦) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٢٤.
- (٧) بيان نويهض الحوت، الشيخ عز الدين القسام في تاريخ فلسطين، بيروت، دار الاستقلال، ١٩٨٧، ط ١، ص ٢٨.
- (٨) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٢٦، ٢٨.
- (٩) حسني أدهم جرار، سلسلة المعارك التاريخية على أرض الشام، شعب فلسطين أمام التآمر الفلسطيني والكيد الصهيوني ١٩٢٠-١٩٣٩، ط ٢، عمان، دار الفرقان، ١٩٩٢، ص ٩٣.
- (١٠) <http://www.aw4h.net/showthread.php?t=11204>
- (١١) أكرم زعتر، وثائق الحركة الوطنية الفلسطينية ١٩١٨-١٩٣٩، بيروت، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، ط ٢، ١٩٨٤، ص ٣٩٨.
- (١٢) كامل محمود خلة، فلسطين والانتداب البريطاني ١٩٢٢-١٩٣٩، ط ٢، طرابلس - ليبيا، المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان، ١٩٨٢، ص ٥٩١.
- (١٣) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٢٣.
- (١٤) محمد عمارة، عبد الرحمن الكواكبي شهيد الحرية ومجدد الإسلام، ط ٢، القاهرة، دار الشروق، ١٩٨٨، ص ١٧٩.
- (١٥) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٢٣.

- (١٦) المصدر نفسه، ص ٣٢.
- (١٧) عبد الرحمن الكواكبي، طبائع الاستبداد ومصارع العباد، ط ٣، بيروت، دار النفائس، ص ١٨٠.
- (١٨) المصدر نفسه، ص ١٨.
- (١٩) جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده، العروة الوثقى والثورة التحريرية الكبرى، ط ٣، القاهرة، دار العرب، ١٩٩٣، ص ٢٨.
- (٢٠) جمال الدين الأفغاني، العروة الوثقى، ط ١، القاهرة، مكتبة الشروق الدولية، ٢٠٠٢، ص ٤١٥.
- (٢١) محمد عمار، جمال الدين الأفغاني موقف الشرق وفيلسوف الإسلام، ط ٢، القاهرة، دار الشروق، ١٩٨٨، ص ١٠٨.
- (٢٢) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٢.
- (٢٣) محمد عبده، الأعمال الكاملة ج ١، ط ١، بيروت، دار الشروق، ١٩٩٣، ص ١٦٠.
- (٢٤) الأفغاني ومحمد عبده، العروة...، مصدر سبق ذكره، ص ٢١.
- (٢٥) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٢.
- (٢٦) المصدر نفسه، ص ٥٣، ٥٤.
- (٢٧) جرار، مصدر سبق ذكره، ص ٩٩.
- (٢٨) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٥.
- (٢٩) المصدر نفسه، ص ٤٤.
- (٣٠) عمار، جمال الدين الأفغاني موقف الشرق...، مصدر سبق ذكره، ص ١٦٨.
- (٣١) المصدر نفسه، ص ١٧٢.
- (٣٢) عبده، مصدر سبق ذكره، ص ١٢٠.
- (٣٣) د.فيحاء عبد الهادي (محررة)، دور المرأة في الثلاثينيات، ط ١، رام الله، مركز المرأة الفلسطينية للأبحاث والتوثيق، دت، ص ٢٢.
- (٣٤) عبده، مصدر سبق ذكره، ص ٢٥٧.
- (٣٥) عمار، عبد الرحمن الكواكبي...، مصدر سبق ذكره، ص ١٨٤، ١٨٥.
- (٣٦) السيد الفراي، أم القرى، ط ١، القاهرة، المطبعة المصرية بالأزهر، ١٩٣١، ص ١٥٧.
- (٣٧) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٥.
- (٣٨) الأفغاني وعبده، العروة الوثقى...، مصدر سبق ذكره، ص ٢١.

- (٣٩) عمارة، عبد الرحمن الكواكبي....، مصدر سبق ذكره، ص ١٨٠.
- (٤٠) الأفغانى وعبد، العروة الوثقى، مصدر سبق ذكره، ص ٣٠.
- (٤١) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٣٨.
- (٤٢) عبده، مصدر سبق ذكره، ص ١٦٤.
- (٤٣) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٣.
- (٤٤) المصدر نفسه، ص ٤٦.
- (٤٥) الفراني، مصدر سبق ذكره، ص ١٥٣.
- (٤٦) المصدر نفسه، ص ١٨٦.
- (٤٧) صبحى ياسين، الثورة العربية الكبرى فى فلسطين، القاهرة، دار الكتاب العربى، ١٩٦٧، ط ١، ص ٣٣.
- (٤٨) جرار، مصدر سبق ذكره، ص ١٠٢.
- (٤٩) محمد عمارة، جمال الدين الأفغانى موقف، مصدر سبق ذكره، ص ٢٢٨، ٢٢٧.
- (٥٠) جرار، مصدر سبق ذكره، ص ١٠١.
- (٥١) المصدر نفسه، ص ١٠٥.
- (٥٢) محمد عمارة، جمال الدين الأفغانى موقف، مصدر سبق ذكره، ص ٢٦١.
- (٥٣) المصدر نفسه، ص ٢٦٠.
- (٥٤) المصدر نفسه، ص ٢٥٥.
- (٥٥) محمد عبده، مصدر سبق ذكره، ص ٧٨.
- (٥٦) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٨٥.
- (٥٧) محمد عمارة، جمال الدين الأفغانى موقف، مصدر سبق ذكره، ص ٢٥٨.
- (٥٨) جرار، مصدر سبق ذكره، ص ١٠٣.
- (٥٩) ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٤.
- (٦٠) أكرم زعير، القضية الفلسطينية، ط ١، القاهرة، دار المعارف، ١٩٥٥، ص ٤٩.
- (٦١) ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٤.
- (٦٢) عمارة، جمال الدين الأفغانى موقف، مصدر سبق ذكره، ص ٢٣٥.

(٦٣) جرار، مصدر سبق ذكره، ص ٩٦.

(٦٤) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٧.

(٦٥) المصدر نفسه، ص ٤٧.

(٦٦) جرار، مصدر سبق ذكره، ص ٩٦.

(٦٧) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٧.

<http://www.midadulqalam.info/midad/modules.php?name=News&file=article&sid=1049> (٦٧)

(٦٩) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٧٠.

(٧٠) المصدر نفسه، ص ٦٣.

(٧١) جرار، مصدر سبق ذكره، ص ٩٧، ٩٨.

(٧٢) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٨٥.

(٧٣) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٤٩.

(٧٤) ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٠.

(٧٥) حمودة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٠.

(٧٦) عبده، مصدر سبق ذكره، ص ٨١.

(٧٧) الحوت، مصدر سبق ذكره، ص ٣٥.

(٧٨) زعيتر، القضية...، مصدر سبق ذكره، ص ٤٩.

(٧٩) عبد الهادي، مصدر سبق ذكره، ص ٣٢، ٣٣، ٣٧، ٣٩، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٧٠، ٧٩.

تنظيم القسام

رضوى عبد القادر

ثمة أسئلة مشروعة تفرض نفسها هنا، لماذا اختار القسام صيغة التنظيم السرى، بينما صيغة التنظيم العلنى متاحة من قبل سلطات الانتداب البريطانى؟! لم يكن اختيار الصيغة السرية ترفاً، بل عمداً إجبارياً لكل من يتطلع لمجابهة الاستعمار والصهيونية، أما شكل الكفاح الرئيسى للتنظيم السرى فهو الكفاح المسلح.

لكن ما العمل والقيادة التقليدية للحركة الوطنية تهيمن على جماهير العمال والفلاحين وتكبّلهم تلك القيادة بأساليب «كفاح» عقيمة، لا تتعدى المذكرة، والمؤتمر، والوفد المسير حيناً إلى حكومة لندن، وأحياناً إلى المندوب السامى البريطانى فى القدس. لم يكن سوى طريق الدعوة والفكر، فضلاً على أن ما كان يقتتره الانتداب أو الصهيونية يضعف خط القيادة التقليدية ولصالح خط القسام.

بالدعوة والفكر تم خلق رأى عام، وفى القلب منه تيار يقف بقوة مع الكفاح المسلح، الذى تمارسه طليعة، بمثابة البدر الذى يتخذ من ذاك التيار هالة له.

بعد ذلك جاءت خطوة انتقاء عضو التنظيم السرى، وإعداده فكرياً وعسكرياً. وأخيراً تبقى الطريقة التى بدأ بها ذلك التنظيم.

القسام اسم استحق أن يخلِّده التاريخ، استطاع في فترة غير طويلة أن يصنع حركة، أو تنظيمًا، بخطوط سياسية، وعسكرية، ونضالية لافتة، بمعايير ذلك الزمان. وحاز هذا التنظيم على إجماع وطني، واعتبر هذا الإجماع إنجازًا سياسيًا، لا يتكرر كثيرًا، في تنظيمات أخرى. أما صانع هذا الإنجاز، فهو عز الدين عبد القادر مصطفى القسام.

نشأته

ولد عز الدين القسام في بلدة جبلة، قضاء اللاذقية، بسوريا، عام ١٨٨٢، ونشأ في بيت علم وأدب. رحل وهو في الرابعة عشرة من عمره، برفقة أخيه، فخر الدين، إلى القاهرة، حيث تلقى تعليمه بالأزهر الشريف، بعد دراسته العلوم الابتدائية، في جبلة، وذكر أنه ممن «درسوا على يد الشيخ محمد عبده»^(١).

رجع القسام إلى بلده، بعد سنوات عديدة (١٩٠٣)، وعمل هناك بالتدريس والوعظ في جامع السلطان إبراهيم بن أدهم. ولم يكتف بشر العلم، بل شارك في حركة الجهاد، فانضم إلى عصابة عمر البيطار في جبل صهيون، ثم اشترك مع صالح العلي، في ثورته ضد الفرنسيين، حتى حُكم على القسام بالإعدام، من قبل محكمة عسكرية للاحتلال الفرنسي، فأُفلت مع رفيقه، الشيخين محمد الحنفي، وعلى الحاج عبيد، وقد اختاروا حيفا مقامًا لهم (١٩٢١)، تلك المدينة الساحلية الكبيرة، التي احتضنت الكثير من العرب، وقتئذٍ، وكانت سريعة النمو في عمرانها، فهي مرفأ فلسطين الأول، وأقرب مدنها إلى لبنان، ودمشق، وهي بلدة متعددة الأقوام، والجنسيات، فضلًا على أنها قاعدة من قواعد التهويد، مما أسبغ عليها حساسية خاصة^(٢).

في حيفا

وجد الشيخ القسام أن الحال في فلسطين ليس أفضل من نظيره في سوريا، بل يزيد في فلسطين بالانتداب البريطاني، تلك الأطماع الصهيونية في إنشاء «وطن قومي»، تساندها في ذلك الإمبريالية البريطانية. فأدرك القسام أن الاستعمار وحده لا تتجزأ، مهما تنوعت أشكاله، ولا بد من الأخذ في الاعتبار الأخطاء السابقة في الثورة السورية ضد الفرنسيين.

فى حيفا، اشتغل القسم بالتدريس، فى المدرسة الإسلامية، وبدأ فى رصد الواقع، ودراسة أوضاع الجماهير العربية فى فلسطين، مستفيداً من العلم الذى حصله فى الأزهر، على أيدى العلماء المصريين، وعلى رأسهم الشيخ محمد عبده، الذى قام منهجه الفكرى على تمجيد العقل، ورفض السلطة الدينية، كما أن الشيخ القسم استوعب خبرات ودروس ثورة عشائر صهيون، والتى بيّنت للقسام أنه لا يمكن إحراز النصر بدون^(٣):

- وحدة إدارة الثورة.
 - إقامة تنظيم ثورى محكم.
 - تعبئة وتنظيم الجماهير.
 - التخطيط العلمى فى العمل الثورى، سياسياً وعسكرياً.
 - الوضوح الفكرى، متمثلاً فى خطٍ سياسى واضح وسليم، يحدد العدو والحليف، وطبيعة المرحلة، والهدف الإستراتيجى، والأهداف المرحلية، وأشكال النضال.
 - نضج الظروف، والعمل على تهيئتها، لتفجير الثورة.
- أصبح ثمة ضرورة قصوى لإقامة تنظيم محكم، سرى، يقود الكفاح الوطنى ضد الانتداب البريطانى والحركة الصهيونية، فى آن واحد. إن فى التنظيم ضمان استمرار هذا الكفاح، وانتصاره، فالحماسة، وحدها، لا تكفى، ولا تصنع ثورة، تستطيع أن تنكس عدو الأمة المزدوج.

مرحلة الإعداد النفسى

بدأ شيخنا مرحلة الإعداد النفسى للثورة ضد الاستعمار منذ عام ١٩٢٢، وعمد إلى اختيار الكيفية دون الكمية. قال أحد رفاقه، وهو أبو إبراهيم الكبير (الشيخ خليل محمد عيسى): إنه كانت للشيخ «حلقات دروس يعلم فيها المسائل الدينية، ولكنه كان أكثر المشايخ تطرفاً لضرورة الجهاد، ولمنع الصهيونية من أن تحقق أحلامها فى بناء وطن قومى على أرض فلسطين. كان يركز على الاستعمار البريطانى، وعلى الصهيونية. ولقد استجوبته السلطات الاستعمارية، لعدة مرات، ولما كانت شعبيته كبيرة، فإن الحكومة تجنبت اعتقاله. وكان من نتيجة وطنية الشيخ، ودعوته للجهاد أن التفت حوله جماعة من الرجال، دفعتهم الوطنية والإيمان»^(٤).

تعددت المواقع الجماهيرية لدى القسام، التى أفاد منها، وتحرك من خلالها، بادئاً دعايته وتحريضه، منتقياً العناصر الصالحة منها، لتجنيدها فى تنظيمه السرى، وهذه المواقع هي^(٥):

- «المدرسة الإسلامية»، حيث عمل مدرساً بها.
- «جمعية الشبان المسلمين»، التى تألف فرعها فى حيفا عام ١٩٢٦، وانتخب القسام رئيساً لها عام ١٩٢٨. وقد كان انتسابه إلى هذه الجمعية، فى واقع الأمر، تغطية لأعماله السرية، وإعداداً للثورة، بعد عدة سنوات، فكوّن عصابة سرية، وشرطاها الأساسيان: أن يقتنى العضو السلاح على حسابه الخاص؛ وأن يتبرع بما يستطيعه لهذه العصابة. وكان بعض أعضاء هذه العصابة من أعضاء «جمعية الشبان المسلمين»، وبعضهم الآخر من خارج الجمعية.
- «مسجد الاستقلال» فى حيفا، حيث أفاد من وجود القسام فيه، كإمام وخطيب.
- قرى شمال فلسطين، حيث كان تعيينه مأذوناً شرعياً لها فرصة لطالما وظّفها القسام لصالح نشاطه السياسى.
- التجمعات العمالية فى الشمال الفلسطينى.

شخصية القسام

إلى تلك المواقع، اتصف القسام بالشخصية الجذابة، وحسن السيرة، والمعاشرة، فضلاً على أنه محدث لبق، وخطيب بارع، ومن أبرز مهاراته اتصاله بسائر طبقات الشعب، لا فرق عنده بين متدين وغيره، اعتقاداً منه أن إصلاح المستهترين أولى من إصلاح غيرهم، ويمكن للأمة الاستفادة منهم، بعد الإصلاح. وقد توفرت للقسام الفرصة، لدراسة نفسيات الجماهير، منذ أن عُيّن مأذوناً شرعياً لقرى شمال فلسطين، من قبل المحكمة الشرعية، منذ عام ١٩٢٩، واستمر يعمل، بكل الوسائل لتأسيس نواة صالحة من عرب فلسطين، يهيئهم للانطلاق، فى الوقت المناسب نحو الثورة، مهتدياً بقول الرسول الكريم (ﷺ): «واستعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان». كما أخذ القسام يبت روح الوطنية فى النفوس، داعياً إلى اتحاد الكلمة، منادياً بالعودة إلى تعاليم السلف الصالح، ومنادياً بالفرقة وبعواقب الشقاق والتمزق الوطنى^(٦).

قاوم القسام، بشدة إنفاق أموال الأوقاف في تشييد الأبنية (الفنادق)، (فندق الأوقاف بالقدس)، وتزيين المساجد، بما في ذلك المسجد الأقصى المبارك؛ لأن إعداد الشعب للجهاد، وتسليحه لخوض المعركة، أفضل وأحق من الأمور الشكلية، خاصة أن المبالغ التي أنفقت قُدرت بمئات الألوف من الجنيهات الإسترلينية، التي كان بالإمكان تسليح خمسة آلاف مقاتل بها، آنذاك. ومع الأسف، لم يؤخذ بهذا الرأي في إنفاق الأموال^(٧).

لقد كان القسام قائداً مخلصاً، وعالماً مفكراً، وإنساناً رحيماً، لم يقف، لحظة واحدة، جامداً أمام الغزو الصهيوني، الذي زرعه بريطانيا، فكان القسام يخطب من على منبر «جامع الاستقلال»، مراقباً للمصلين، داعياً من توسم فيه الخير والاستعداد، إلى زيارته في منزله، وتكرار الزيارات، حتى يقتعه القسام بالعمل لإنقاذ فلسطين، مما يهددها من خطر، ضمن مجموعات سرية صغيرة، لا تزيد عن خمسة أشخاص، ويقود كل مجموعة نقيب، فيما تولى قيادة التنظيم قيادة خماسية، على رأسهم الشيخ القسام نفسه، أما الأربعة الآخرون في قيادة التنظيم، فهم: العبد قاسم (فلاح، بائع جاز في حيفا)؛ محمود زعرورة (فلاح، بائع جاز في حيفا)؛ محمد صالح (فلاح، كانت لديه كارة أو طنبر)، أبو إبراهيم الكبير (فلاح، صاحب دكان لبيع الصوف والأكياس)^(٨).

عناصر تنظيم القسام

هكذا، نجد أن القسام اعتمد، أساساً، على العمال والفلاحين في تنظيمه، ذلك أنهم الأكبر أهلية في الكفاح الوطني، بسبب وقوعهم، أكثر من غيرهم، من الطبقات والفئات الاجتماعية الفلسطينية، تحت ضغوط مثلث ضخم، أولها من الانتداب، وثانيها من الصهيونية، وإذا كان ضغطا الانتداب والصهيونية يتمان إلى الضغط الوطني، فإن الضغط الثالث هو طبق الطابع، من أصحاب العمل، وكبار الملاك الزراعيين العرب الفلسطينيين. لذا فالعمال والفلاحون كانوا الأكثر سخطاً على عدو الأمة، وهم الأشد استعداداً للتضحية، حيث لن يخسروا إلا قيودهم، ومصادر قهرهم المثلثة.

باستقراء أسماء عناصر تنظيم القسام، تبين لنا أن معظمهم كانوا رجال دين وفلاحين؛ مما يؤكد أن الدين كان ضمير حركة القسام، وأنها كانت حركة فلاحية، في جوهرها. فقد عبّرت الحركة القسامية عن امتزاج الدين بالوطنية، والتحام المثقف بالشعب، وهما سمتان سادت في المستعمرات، خاصة تلك التي كانت علاقات الإنتاج فيها لم تصل بعد إلى المرحلة

الرأسمالية؛ وفي مثل هذه الحالة، لعب الدين دورًا تقدميًا، نلاحظه في الحركة الوطنية الجزائرية، إبان الاحتلال الفرنسي للجزائر، وقبلها في حركة القسام^(١١).

بالإضافة إلى الفلاحين المقيمين والمطرودين، اعتمد القسام على العمال، حيث كان يقيم معظمهم في أكواخ من الصفيح الصدئ، في أطراف حيفا، يعانون من التخلف، والبطالة، وانخفاض الأجور، وغياب التأمينات، والحرمان من التنظيم النقابي، في حين كان العامل الصهيوني يتمتع بالثقافة، والأجور العالية، وحرية التنظيم النقابي، والضمانات، التي كانت تحميه من البطالة والمرض^(١٢).

لم ينتقل الشيخ من سكنه، في الحى القديم بحيفا، حيث كان يقطن هناك معدمو الفلاحين، الذين نزحوا من قراهم إلى المدينة، واضطروا إلى العيش في ذلك المستوى المنخفض من الحياة (منازلهم كانت عبارة عن عيش من الصفيح)، بسبب تدفق الهجرة اليهودية، وسرعان ما أصبح فلاحو المنطقة الشمالية وعمالها يكتون للقسام أبلغ الاحترام والمودة، بفضل زيارته المتكررة لهم، واهتمامه الأصيل بتحسين أحوال معيشتهم، ومكافحته الأمية في صفوفهم، عدا ما اتسم به من أصالة في الخلق والتقوى^(١٣).

الخلايا السرية والتنظيم

بدأ القسام بالحلقة الرئيسية: التنظيم؛ فشرع في بناء الخلايا السرية، بعد ثلاث سنوات قضائها في المسح والتقدير، وجعل من شمال فلسطين مسرحًا لنشاطه السياسى، وهى المنطقة التى كانت تموج بالسخط والنقمة، ولهيب الروح الثورية ضد أعداء الأمة، الإنجليز والصهاينة، بعد أن كان قد تحول معظم الفلاحين المعدمين إلى عمال صناعيين، أو عمال زراعيين، فى حين عانى من لم تُتزع منه أرضه من الارتفاع الفاحش للضريبة، مقابل الانخفاض الشديد والمتعمد فى أسعار المحاصيل، التى يتجها الفلاح العربى^(١٤). وحسب أحد رفاق القسام فقد استمر الشيخ فى جهاده السرى لانتقاء العناصر النشطة الفعالة، والقادرة على العمل، وقد اتسعت الحلقات السرية، فى أوائل ثلاثينيات القرن العشرين، من خمسة أفراد، لتضم كل منها تسعة أفراد^(١٥).

أما تجنيد الأعضاء فكان يتم عن طريق وضع المرشح لعضوية التنظيم، فترة من الزمن، تحت المراقبة، والتدريب. وقد نجح التنظيم فى تجنيد معظم أولئك الذين كانوا يقومون

بأعمال ثورية، أثناء المظاهرات، والإضرابات، والهبات الثورية، أى أن التنظيم ضم إلى صفوفه العناصر الطليعية من الشعب، مما طبعه بالحديدية والسرية، فترة ليست بالقصيرة. وقد قُسم التنظيم إلى خلايا سرية، ضمت كل منها - كما عرفنا سابقاً - خمسة أعضاء، كحد أعلى، يقود كل خلية نقيب، ويدفع الأعضاء اشتراكاتهم المالية المقررة، التى وصلت إلى عُشر الدخل الشهرى للعضو، لتغطية التزامات التنظيم^(١٥).

ثمة ما يرجح أن القسام أقام قسماً للنساء فى تنظيمه السرى. وإن أكد البعض أن هذا القسم قد توقف عن النشاط بعد استشهاد القسام. وذكر معاصرون أسماء: فاطمة غزال، ورقية حورى ضمن أعضاء قسم النساء^(١٦).

فيما اعتمد القسام خطأً تنظيمياً، قوامه «التنظيم السرى الطليعي»، وبناء الكوادر السياسية والعسكرية؛ وخطأً سياسياً، اعتبر الاستعمار البريطانى العدو الرئيسى، وتعامل مع الصهيونية كعميلة وتابعة لهذا الاستعمار. أما أسلوب النضال، فكان الكفاح المسلح، وكان الأعضاء يحصلون مهارات سياسية وعسكرية تمثلت فى ثقافة سياسية، ودينية، وتدريب عسكري^(١٧). ورؤى أن القسام جُند نحو ٢٠٠ عنصر، ونظم نحو ٨٠٠ من الأنصار^(١٨).

بدأ القسام تأسيس الخلايا السرية، منذ عام ١٩٢٥، على نمط حلقات الأرقم بن أبى الأرقم، فاختار القسام الشكل العنقودى للتنظيم، دون الهرمى، فالأول أكثر ملاءمة لتنظيم شديد السرية، من التنظيم الهرمى.

من خطوات القسام التنظيمية العسكرية تقسيم إخوانه إلى عدة وحدات عسكرية منظمة، منها وحدة خاصة بشراء السلاح، ومن قادتها البارزين: الشيخ حسن الباير، والشيخ نمر السعدى. ووحدة للتدريب العسكرى، التى أشرف عليها ضباط ممن خدموا فى الجيش العثمانى؛ ووحدة ثالثة لاستكشاف الأمور عن الصهاينة والإنجليز، لمعرفة خططهم السرية، ومن أفرادها: الشيخ ناجى أبو زيد، بالاستعانة بعدد من العمال الذين كانوا يشتغلون فى المصالح الحكومية، وخاصة دوائر البوليس، وقسم منهم عمل مع الصهاينة لمعرفة النشاط السرى للأحزاب الصهيونية؛ ووحدة رابعة من رجال الدين، وعملها الدعاية للثورة فى المساجد والتجمعات، فيما كانت الوحدة الخامسة للاتصالات السياسية والخارجية، ومن أفرادها الشيخ محمود سالم المخزومى، الذى تردد أنه اتصل بقنصل إيطاليا فى القدس، أثناء الغزو الإيطالى للحبشة، صيف ١٩٣٥، ويقنصل تركيا، بقصد شراء أسلحة حديثة^(١٩).

عندما أوكل القسام أمر قيادة التنظيم لتلك الوحدات أو اللجان القيادية الخمس ضمن لتنظيمه أداءً يليق بحركة وطنية تواجه عدوًّا مزدوجًا شرًّا، فتوزعت مهام التنظيم السرى على نحو تُشكل جميعًا كلاً متناغمًا.

انشقاق أم تمايز؟! وعمليات متواصلة

أثناء هبة البراق (آب/ أغسطس ١٩٢٩) طلب بعض أعضاء التنظيم إعلان الثورة المسلحة، فرفض القسام، معللاً ذلك الرفض، بأن الأزمة الثورية لم تكن قد نضجت، بعد، وأن الإعداد للثورة لم يكن قد اكتمل، كما لم يكن التنظيم قد حقق توسعاً كافياً. ثم عاد الأعضاء أنفسهم، واقترحوا التوسع في جمع المال من الشعب، وبشتى الوسائل، إلا أن القسام حذّرهم من استعمال العنف مع الجماهير، لأن هذا العنف سيعزل التنظيم عن الجماهير، كما أوضح الشيخ أن الشعب «سيدفع تبرعات كافية للثورة بعد إعلانها مباشرة، وبعد أن يعرف أهداف الثورة، ويشاهد الانتصارات». وأكد هذان الموقفان مدى بُعد نظر القسام، وتمتعه بالأنانة والصبر الثوريين^(٢٠).

فيما أفاد أحد رفاق الشيخ القسام (أبو إبراهيم الكبير)^(٢١) بأن «حادث البراق دفع بنا إلى الانتقال من مرحلة الدعوة إلى مرحلة العمل». وأضاف الكبير: «اشترينا بندقية، وأحضرنا مدرباً كان اسمه محمد أبو العيون، وكانت تبدأ الجلسة بأن يلقي الشيخ دروسه، ثم تحولت دروس الشيخ من دروس دينية إلى تحريض على الجهاد. وكان المدرب يقوم، في آخر الجلسة، بتدريب الموجودين على البندقية، واحداً واحداً»^(٢٢). كما أكد أبو إبراهيم الكبير، في حديثه أنه كان يعمل مع القسام، حتى حادثة نهلال (١٩٣٣)، وأنه «لم يحدث انشقاق على الإطلاق بين القائد الشهيد وإخوانه، في عام ١٩٢٩، بل كان الوافق على أتمه. والانشقاق بمفهومه لم يحدث لا في حياة القائد الشهيد، ولا بعد استشهاده... والذي حدث بالفعل كان خلافاً بسيطاً على توقيت إعلان الثورة، في أوائل عام ١٩٣٥»^(٢٣).

(*) تؤكد بعض المصادر العربية حدوث انشقاق داخل حلقات القسام؛ إذ انشق عدد من إخوان القسام، وعلى رأسهم أبو إبراهيم الكبير.

انظر: صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٣٥.

الكيل، مصدر سبق ذكره، ص ٢٩٢.

بعد أن شاركت جماعة القسام في هبة الرباق بدأت، منذ عام ١٩٣٠، في اغتيال ضباط إنجليز، ومهاجمة السكك الحديدية، وفي ٥/٤/١٩٣١ قامت فرقة قسامية بمهاجمة حافلة، في مستعمرة الياجور، كانت تحمل شاباً يهوداً، فقتلوا منهم ثلاثة، وأعلنت حكومة الانتداب مكافأة قدرها أربعمئة جنيه لمن يدل على القتلة، إلا أن حكومة الانتداب لم تستطع القبض عليهم. وفي ٧/٤/١٩٣١ قام القساميون بإطلاق النار على مستوطن من مستعمرة نهلال فأصابوه بساقه، ثم قاموا بمهاجمة مستعمرة عتليت، وأصابوا وقتلوا عدداً من المستوطنين الصهاينة، وتكرر الهجوم على المستعمرات. أما أول عملية كبيرة مذكورة، فهي الهجوم على مستعمرة نهلال، على هامش انتفاضة تشرين الأول/ أكتوبر ١٩٣٣، وقتل مدير أحد السجون (يوسف يعقوبي)، وابنه، وأعلنت الحكومة الإنجليزية مكافأة قدرها خمسمائة جنيه لمن يدلي بمعلومات. وقد سَير القساميون قطيعاً من الغنم على الطريق إلى المستعمرة، فضاع الأثر. وفي حزيران/ يونيو ١٩٣٣، وأثناء مدهمة الشرطة قرية صفوريا، عثرت في بيت مصطفى على الأحمد على قبلة مماثلة لتلك المستخدمة في الهجوم الأخير، حيث اعتقل هو وأحمد الغلاييني (صانع القنبلة)^(٢٠)، وخليل محمد عيسى، وكانت تلك المحاكمة الأولى للقساميين، وقد حاول رجل الأمن، الذي تعقب خطى القساميين، انتزاع الاعترافات من المعتقلين، لكنه لم ينجح، وأعدم مصطفى الأحمد، وسُجن الغلاييني، فيما بُرئ خليل محمد عيسى، وإن كانت علاقة القسام بهم قد ظهرت، خاصة من تردد القسام على مكتب محامهم حنا عصفور بهدف متابعة الدفاع^(٢١).

في عملية ثانية بارزة هاجم القساميون عربية تجرها البغال، وقتل في هذه الحادثة أحد عشر صهيونياً، وقامت السلطات بقطع الطريق، بين عكا، وحيفا، والناصرة، أما منفذو العملية، فقد عبروا نهر المقطع، ووصلوا إلى بستان آل قسمان سالتين^(٢٢).

من السرا إلى العلن

أتى النهوض الثوري الذي شمل البلاد (١٩٣٠-١٩٣٩)، تعبيراً عن نمو الطبقات

(٢٠) عندما تمكن الغلاييني من صنع قنبلتين في معمله بحيفا، أعطاها إلى الحاج صالح أحمد طه، وكان لدى طه ثلاث بنادق حربية، استلمها لنفسه ولإخوانه من القسام. فكان يذهب في بعض الليالي إلى مستعمرات الصهيونية، مع الشيخ أحمد التوبة والشهيد الأحمد، ويطلق النار على من يجد من الصهاينة. وعند صنع القنبلتين، وضعوا الأولى في مسكن أربعة حراس صهاينة في مستعمرة نهلال، الواقعة بين حيفا والناصرة، قرب قرية المجدل، فقتلت صهيونيين، ومُرح آخرون، وظلت الثانية في بيت الأحمد على النحو المين أعلاه.

الجديدة: البرجوازية بفئاتها؛ والعمال في إطار تفاقم الأزمة الاقتصادية العالمية (١٩٢٩ - ١٩٣٢) وتصاعد المد الثورى فى العالم. ومن جهة أخرى كان ذلك النهوض الثورى رد فعل لتزايد عمليات طرد الفلاحين من أراضيهم، وإجراءات حكومة الانتداب البريطانى، وموقفها، إذ استمرت فى تأييدها لمشروع «الوطن القومى اليهودى» وسهّلت الهجرة اليهودية، كما أمعن الانتداب فى تشويه النمو الاقتصادى، وانعكس كل هذا على المجال السياسى، وأدى إلى إحداث تمايز تمثل فى تبنى كبار الملاك للاتجاه الدينى، وتبنى العناصر البرجوازية للاتجاه القومى الليبرالى^(٢٥).

بحلول عام ١٩٣٥، شعر القسام بحسه الثورى المرهف، أن الظروف قد نضجت، بما يتيح له خوض غمار الكفاح المسلح ضد الانتداب والصهيونية^(٢٦):

- انقسام قيادة الحركة الوطنية الفلسطينية على نفسها، واختلافها فى كل شيء، إلا فى التقرب من سلطات الانتداب.

- افتضاح أمر هذه القيادات لدى قطاعات غير يسيرة من الشعب، واقتناع تلك القطاعات بعدم جدوى الأساليب السلبية فى الكفاح؛ مما زاد من استعداد الجماهير للتحرك فى خط الكفاح المسلح.

- اتساع تنظيم القسام وانتشاره^(٢٧).

- حصول القسام على السلاح اللازم لحركته، وتخزينه فى قريته «جبلية». ومنذ أوائل عام ١٩٣٥، شهد المثلث العربى (جنين - نابلس - طولكرم) سيلاً من الاغتيالات للضباط الإنجليز، والمشتبه فى تعاونهم من بين العرب مع سلطات الاحتلال، أو الصهيونيين^(٢٨).

تضافرت كل هذه الشروط، فضلاً على اتساع دائرة العمال العرب الفلسطينيين العاطلين، والاستفزازات الصهيونية، كالتدريب العسكرى السافر؛ ومهاجمة الفاشيين الصهاينة من أتباع المتطرف فلاديمير جابوتسكى للقرى العربية؛ واكتشاف شحنات كبيرة من

(*) روى أحد القساميين أن التنظيم ضم نحو مائتى عضو^(٢٧)، فى حين ذكر دروزة أنهم كانوا فى حدود الخمسين عضواً^(٢٨).

الأسلحة المهربة للصهاينة^(*)، مقابل تساهل السياسيين العرب الفلسطينيين نحو حكومة الانتداب.

قرر القسام القيام بأعمال الجهاد علانية؛ لرفع معنويات عرب فلسطين، وإبرازاً للأهداف التي كانوا يجاهدون في سبيل تحقيقها، وإحباطاً للدعاية المعادية، التي حاولت إظهار أعمال القساميين على أنها أعمال إجرامية، وأنهم مجرد عصابة للسلب والنهب^(٣١).

كان القسام قد سارع إلى رأس الحركة الوطنية، آنذاك، الحاج أمين الحسيني، طالباً منه تعيينه واعظاً عاماً متقلداً، لتفسير تنقلاته وسترها؛ للحض على الثورة في أرجاء فلسطين، غير أن الحسيني اعتذر عن عدم تلبية رغبة القسام، بدعوى أنه - أي الحسيني - يعمل لحل القضية سياسياً! وعاد القسام إلى حيفا، وعندما اقتربت ساعة الصفر (أوائل ١٩٣٥)، أرسل القسام أحد مساعديه (محمود سالم المخزومي)، إلى الحسيني، طالباً منه إعلان الثورة في الجنوب، في الوقت الذي يعلنها القسام في الشمال، فغلاً اتصل المخزومي بالحسيني، بواسطة أحد مساعديه، وهو الشيخ موسى العزراوى، ونقل إليه رغبة الشيخ القسام، فأجاب الحسيني، بواسطة العزراوى، بأن الوقت لم يحن، بعد، لمثل هذا العمل، وأن الجهود السياسية التي تبذل تكفى لحصول عرب فلسطين على حقوقهم! إذ كان الحسيني حسن الظن بالإنجليز^(٣٢). والغريب في الأمر، أن الحسيني لم يشر، ولو بكلمة واحدة، إلى الشيخ القسام وحركته في كتابه «حقائق عن قضية فلسطين»، الذي طبع عدة مرات في خمسينيات القرن العشرين^(٣٣).

عودة القسام هنا إلى مفتى القدس أنت لوعى الأول بأن المفتى كان يستقطب حوله الكتلة الرئيسية من جماهير فلسطين، كما أن المفتى، في نهاية الأمر وطني، معادٍ للاستعمار والصهيونية^(٣٤).

آثر القسام، بعد فشله في اجتذاب المفتى، أن يفجّر الثورة المسلحة بدونه وقرر البدء بالثورة في الأرض الجبلية، وعقد آخر اجتماع في مدينة حيفا، مركز الثورة الرئيسي، في منزل المخزومي، ليلة ١٢/١١/١٩٣٥، وباع أصحاب القسام حلى زوجاتهم، وبعض أثاثهم، واشتروا بثمنها رصاصاً وبنادق ثم قصدوا جبال بعبد القرية من حيفا ومن مرسى الأسطول البريطاني، ومعسكرات الإنجليز، غير عابئين بقوة بريطانيا المسلحة. وروى أحد

(*) في ١٦ تشرين الأول/ أكتوبر ١٩٣٥ سقط برميل إسمنت في ميناء يافا، فانتضح أنه مليء بالأسلحة ضمن ٧٥ برميلاً باسم الصهاينة في تل أبيب، فوجد القسام في هذه الحادثة «اللحظة الثورية» المناسبة لإعلان الثورة المسلحة.

قادة «حزب الاستقلال» بأن عدد الذين خرجوا مع القسام كانوا عشرة، وأنهم دعوا إخوانهم الباقين للانضمام إليهم، وكان مع كل واحد منهم بندقية، ومبلغ ضئيل من المال يقيم به أوده. وقد روى أهالي قرية يعبد - حيث كان القسام يربط بجماعته على مقربة منها - أنهم لم يسألوهم، أو يطلبوا منهم شيئاً بل كانوا في النهار يأوون إلى كهوفهم، ويصلون، ويقرؤون القرآن، وفي الليل يخرجون إلى القتال^(٣٥).

أكدت مصادر أخرى أن عدد رفاق القسام، الذين خرجوا معه إلى قضاء جنين بلغ ٢٤ (وهو العدد الأقرب إلى الصواب)؛ وذلك للحض على الثورة، وتدريب الفلاحين، وتشكيل ما يُعرف منذ ستينيات القرن العشرين اسم «البؤرة الثورية». وقد اختار القسام قضاء جنين، لوقوعه في جبال الجليل الوعرة، ذات المواصلات الصعبة، مما يعرقل مواجهة سلطات الانتداب له، فيما كان القسام بنى تنظيمه في حيفا، المدينة الأكثر تعليمًا، والأشد كثافة، واستعدادًا للتنظيم منهم في الريف، وحيث القبلية، والطائفية، والإقليمية شبه محطمة، وحيث الصراع السياسي أكثر وضوحًا واحتدامًا. ثم انتقل القسام إلى الريف، بمجرد عزمه على إشعال فتيل الثورة، ودل هذا على مدى حكمته، ويُعد نظره، فالرُيف هو المكان الذي تضعف فيه قبضة السلطة الاستعمارية، ويتوفر الأمان في بطون الجبال، وأعماق الغابات للطلائع والعصابات المسلحة^(٣٦).

اكتشاف أمر القسام واستشهاده

أول قرية دخلها القسام، بعد خروجه من حيفا، ليلة ١٢/١١/١٩٣٥ هي كفر دان، ومنها أرسل من إخوانه إلى قرى يعبد، وعرابة، وفقوعة، وصندلة، وقباطية، ليشرحوا أهداف الثورة الوطنية، وكانت الرصاصة الأولى للثورة في ١٤ من الشهر نفسه، حيث قتل القسامي محمود سالم، شرطياً صهيونياً، من مستعمرة عين حارودة ويسّر ذلك الحادث اكتشاف أمر القسام ورجاله، خاصة بعد اختفائه من «مسجد الاستقلال» بحيفا، لذلك أعلنت سلطات الانتداب عن مكافأة قدرها ألف جنيه لمن يدلها على القسام. وانقسمت قوات القسام إلى مجموعتين، أولاهما مع فرحان السعدى، وقد اتجهت إلى نورس، عند طريق حيفا-الناصرة، وقامت هذه المجموعة بتخريب المواصلات الإنجليزية، أما المجموعة الثانية فكانت مع القسام ووصلت إلى يعبد التي كانت مطوّقة بالقوات البريطانية. وذكر عضو جماعة القسام،

عربي بدوى أنه رأى شخصاً في المكان، فطلب من القسام القبض عليه، لكنه رفض، وكان ذلك الشخص جاسوساً دل الإنجليز على القسام ورفاقه^(٣٧).

كانت حادثة عين حارود، الأولى التي كشفت عن مركز القيادة القسامية، وفي صباح ١٩/١١/١٩٣٥ تحركت قوات كبيرة من البوليس البريطاني، إلى قضاء جنين، وطوّقت قرى يعبد، وبرقين، وكفر دان، وفقوعة بقصد القضاء على الثورة، وقادتها، وهي في المهد، وكان عدد القوات البريطانية المهاجمة بين ٤٠٠-٦٠٠، أى أن كل مجاهد قاتل نحو أربعين جندياً، وجعل البريطانيون في مقدمتهم الجنود العرب، وكان قتالاً انتحارياً، بالنسبة للقسام وإخوانه، لكنه أفضل، على كل حال، من الاستسلام. واستمرت المعركة من الصباح حتى الظهر (نحو ست ساعات)، وقتل من الإنجليز نحو ١٥ جندياً، ولكنهم اعترفوا باثنين فقط، فيما استشهد الشيخ القسام، ومحمد حنفي أحمد (المصري)، ويوسف الزياوي، واعتقل خمسة من رفاق القسام، واضطر الآخرون إلى الاختفاء في الجبال، لإتمام رسالة القسام الثورية المقدسة في الوقت المناسب. وقد كان للعالم الشيخ كامل القصاب وزملائه دور بارز في استلام زمام المبادرة بعد القسام^(٣٨).

كان القسام قد رفض الاستسلام، أثناء المعركة التي استشهد فيها، وأجاب «إننا لن نستسلم، إن هذا جهاد في سبيل الله والوطن». والتفت إلى زملائه قائلاً: «موتوا شهداء!» وحين رأى في القوى المحاصرة عدداً من الجنود العرب، صاح في رجاله: «إياكم ومقابلة رصاص الجنود العرب بمثله، ولكن عليكم بالإنجليز فاجعلوهم هدف رصاصكم»^(٣٩).

لعبت حركة القسام دوراً بارزاً في التاريخ الوطني الفلسطيني، عامة كما ألفت ظلاً كبيراً على المسرح السياسي الفلسطيني خاصة. وأصبح القسام ورفاقه رمزاً للتضحية والفداء، فظهر الرأي العام العربي الفلسطيني إليهم نظرة تقدير بالغ؛ مما أدى إلى ظهور كتل سياسية من الشباب بقيادات ثورية جديدة.

دروس الحركة^(٤٠)

١- خلا تنظيم القسام من الملامح الرجعية لبعض الاتجاهات الوطنية، آنذاك، والتي خلطت بين الصهيونية واليهودية، وتجاهلت العدو الرئيسي.

٢- كان التنظيم كالومضة، في قوة وهجها، وسرعة خبوئها، إلا أنها كانت عميقة الدلالة، فهي المبادرة الأولى لخوض الكفاح المسلح، بشكل منظم، والمرة الأولى التي تم فيها تحرك ثوري بمعزل عن القيادة التقليدية للحركة الوطنية، وفي هذا تكمن أهميتها.

٣- حفز التنظيم الجماهير لمضاعفة النضال، وأبان لها الطريق، رغم أن التنظيم لم يحقق أهدافه.

٤- كشف التنظيم القسامي مدى خور وتردد قيادة الحركة الوطنية شبه الإقطاعية.

٥- فتح الباب أمام الجماهير لانتزاع زمام المبادرة من القادة التقليديين، فنشبت ثورة ١٩٣٦ بمبادرة شعبية خالصة، ويمعزل عن القيادة التقليدية، وإن نجحت تلك القيادة في تطوير واحتواء الثورة في وقت لاحق.

٦- أصابت ضربة الاستعمار القاصمة التنظيم القسامي، فلم يأخذ فرصته زمنيًا لتجميع الجماهير وتوضيح أهدافه.

٧- فرضت عدة اعتبارات أمنية على القسام وقف تنظيمه على النخبة؛ مما أدى إلى ضيق حجم التنظيم.

٨- حصر القسام نشاطه السياسي، والتنظيمي، في منطقة واحدة (شمال فلسطين)، فكان الخطأ العسكري الرئيسي الذي وقع فيه القسام؛ مما سهّل على الاستعمار الإجهاز على انتفاضة القسام المسلحة في قضاء جنين، ومنع وصول شرارتها إلى بقية المناطق ولكن إلى حين.

مهما يكن من أمر حركة القسام، فإنها كانت المقدمة، بل البداية الحقيقية لثورة ١٩٣٦، ولم تكن الأشهر الخمسة التي فصلت بينهما إلا الفرصة التي تمكن فيها رفاق القسام من التقاط أنفاسهم، ولم شملهم، ونجح تنظيم القسام هذه المرة في تفجير الثورة التي امتدت ثلاث سنوات متصلة، سطر فيها الشعب العربي الفلسطيني أروع آيات التضحية، والبطولة، والفداء في تاريخ العرب الوطني^(١).

وبعد، فإن التنظيم الجديد للثورة هو الأساس للكفاح المسلح الهادف، كما أن الدين - لعب ولا يزال يلعب - دورًا غير هين في تاريخ المقاومة ومن ثم فلا مفر من توظيف البعد الديني في التعبئة والمعنويات حتى تكتمل عناصر انتصار المقاومة.

هوامش الفصل الرابع

- (١) خير الدين الزركلي، الأعلام، دمشق، ١٩٥٦، ج٧، ص١٤٩.
- (٢) عادل حسن غنيم، الحركة الوطنية الفلسطينية من ١٩١٧-١٩٣٦، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٤، ص٢٩٤.
- (٣) عبد القادر ياسين، كفاح الشعب الفلسطيني قبل عام ١٩٤٨، ط١، بيروت، منظمة التحرير الفلسطينية، مركز الأبحاث، أيار/ مايو ١٩٧٥، ص١٤٩.
- (٤) من حديث لأبي إبراهيم الكبير في: الثورة الفلسطينية (دمشق)، العدد ١٩، ١٥/٩/١٩٦٩، ص٢٤.
- (٥) للمزيد انظر:
- ياسين، مصدر سبق ذكره، ص١٤٩-١٥٠؛
- د. محمود كامل خلة، فلسطين والانتداب البريطاني ١٩٢٢-١٩٣٩، ط٢، طرابلس، المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان، ١٩٨٢، ص٥٨٣-٥٨٤؛
- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص٢٩٤.
- (٦) للمزيد انظر:
- صبحي ياسين، الثورة العربية الكبرى في فلسطين ١٩٣٦-١٩٣٩، القاهرة، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، ١٩٦٧، ص٣٠-٣١؛
- عمر أبو النصر؛ أمين عقل؛ إبراهيم نجم، جهاد فلسطين العربية، ط١، يافا، ١٩٣٦، ص٢٧٠-٢٧١.
- (٧) صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص٣٢-٣٣.
- (٨) المصدر نفسه، ص٣١.
- (٩) من حديث...، مصدر سبق ذكره، ص٢٥-٢٦.
- (١٠) عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص١٥٢.
- (١١) المصدر نفسه، ص١٤٩-١٥٠.

- (١٢) عبد الوهاب الكيالي، تاريخ فلسطين الحديث، ط١، بيروت، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، نوفمبر، ١٩٧٠، ص ٢٩٣.
- (١٣) عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٤٩-١٥٠.
- (١٤) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٨٥.
- (١٥) عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٥١-١٥٢.
- (١٦) لمزيد من التفاصيل في هذا الصدد يمكن الرجوع إلى:
فيحاء عبد الهادي، دور المرأة الفلسطينية في الثلاثينات/ المساهمة السياسية للمرأة الفلسطينية، رام الله، مركز المرأة الفلسطينية للأبحاث والتطبيق، د.ت.، ص ٢٢-٢٧، ١٤٥-٤٥٤.
- (١٧) عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٥٢.
- (١٨) الكيالي، مصدر سبق ذكره، ص ٢٩٣.
- (١٩) صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٤؛ عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٥١.
- (٢٠) انظر:
- صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٥.
- عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٥٣.
- (٢١) من حديث...، مصدر سبق ذكره، ص ٢٤.
- (٢٢) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٨٦.
- (٢٣) للمزيد انظر:
- صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٧-٣٨.
- خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٨٨.
- (٢٤) بيان نويهض الحوت، الشيخ المجاهد عز الدين القسام في تاريخ فلسطين، ط١، بيروت، دار الاستقلال للدراسات والنشر، ١٩٨٧، ص ٥٦.
- (٢٥) عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١١٣-١١٤.
- (٢٦) المصدر نفسه، ص ١٥٣-١٥٤.
- خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٩٦.
- (٢٧) صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٤.
- (٢٨) محمد عزة دروزة، حول الحركة العربية الحديثة، الجزء الثالث، صيدا، المكتبة العصرية، ١٩٥١، ص ١٢٠.
- (٢٩) صالح مسعود أبو يصير، جهاد شعب فلسطين خلال نصف قرن، بيروت، دار الفتح، ١٩٦٨، ص ١٧٧.

- (٣٠) الكيالي، مصدر سبق ذكره، ص ٢٩٤-٢٩٥.
- (٣١) إميل النوري، المؤامرة الكبرى، اغتيال فلسطين ومحق العرب، القاهرة، ١٩٥٥، ص ٧٦، ٧٧.
- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٢٩٣-٢٩٥.
- (٣٢) صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٢.
- (٣٣) خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٩٠.
- (٣٤) للمزيد انظر:
- المصدر نفسه، ص ٥٨٨-٥٨٩؛
- عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٥٤-١٥٥.
- (٣٥) للمزيد، انظر:
- صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٢.
- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٢٩٥.
- دروزة، مصدر سبق ذكره، ص ١١٦.
- (٣٦) عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٥٥-١٥٦.
- (٣٧) للمزيد انظر:
- صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٣٨-٣٩.
- على حسين خلف، تجربة عز الدين القسام السورية، شؤون فلسطينية، (بيروت)، العدد ١٢٤، آذار/ مارس ١٩٨٢، ص ١٧-٣٥.
- (٣٨) للمزيد انظر:
- خلة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٩٣-٥٩٤ (أسماء الشهداء والجرحى).
- صبحي ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ٤٩-٤١.
- غنيم، مصدر سبق ذكره، ص ٢٩٦-٢٩٧.
- (٣٩) انظر:
- المصدر نفسه، ص ٢٩٦؛
- دروزة، مصدر سبق ذكره، ص ١١٦؛
- ناجي علوش، المقاومة العربية في فلسطين المحتلة، منظمة التحرير الفلسطينية، مراكز الأبحاث، ١٩٦٧، ص ١٠٣.
- (٤٠) عبد القادر ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٥٧-١٥٩.
- (٤١) المصدر نفسه، ص ١٥٩.

القسام عربياً وإسلامياً

سنة سلامته

إن الأمم المتطلعة إلى الحياة، والراغبة في توطيد مصيرها، هي التي لا تعرف الاختلاف في ساعة الخطر، والتي تتجه، دائماً، إلى المثل العليا، نابذة الفوارق الجزئية بين الجماعات، والأفراد، ونازعة إلى مجابهة الأخطار المحدقة بها في صفوف متراسة، وجبهة متحدة.^(١)

إذا استعرضنا ما هو عربي، وإسلامي، في حياة محمد عز الدين القسام، الذي ولد عام ١٨٨٢، في جبلة (من أعمال اللاذقية السورية)، نجد أنه، ووفق ما جاء في كتاب «المعجم الجامع في تراجم العلماء وطلبة العلم المعاصرين: الشيخ عز الدين القسام»، التحق للدراسة بالأزهر، في مصر عام ١٨٩٦، فتعرف على الاستعمار الغربي، وجهاً لوجه، وعاش بنفسه الصراع «بين المفكرين المتغربين، وبين المفكرين الإسلاميين»، وبين مدرسة الشيخ محمد عبده، ومدرسة الشيخ رشيد رضا الشامي، اتضح أمام عيني القسام / الجهاد وسيلة للدفاع عن حقوق الأمة، وللعودة بها إلى سابق مجدها،^(٢) ولما دخلت القوات الإيطالية طرابلس الغرب (ليبيا)، عام ١٩١١، قاد القسام مظاهرة لتأييد الليبيين، ودعا إلى التطوع، وجمع التبرعات، لكن السلطة العثمانية منعتة ورفاقه، فعادوا وبنوا مدرسة بمال المتبرعين لتعليم الأميين.

عندما دخلت القوات الفرنسية سوريا، عام ١٩٢٠، رفع القسام راية المقاومة، وباع بيته، واشترى أربعاً وعشرين بندقية، وبعد محاولة فاشلة لاستمالاته صدر الحكم بإعدامه، فلجأ إلى فلسطين.^(٣)

الوطنية الفلسطينية، والتوجهات القومية

اعتبر الشعب الفلسطيني نفسه، لا يزال جزءاً لا يتجزأ من الأمة العربية، وتحديدًا جزءاً من سوريا، ولم يلحظ الفلسطينيون خصوصية إقليمية لهم إلا بعد تراجع الاندفاع القومية الأولى، وسقوط الحكومة الفيصلية في دمشق عام ١٩٢٠، وانحسار الحركة القومية العربية، فوجد الفلسطينيون أنفسهم وحيدون في الميدان. واختصار القول إن العلاقة بين القومية العربية، وبين الوطنية القطرية الفلسطينية هي علاقة عكسية، فتصاعد القومية العربية وازدهارها، كان يصاحبه تراجع في القطرية الفلسطينية، والعكس صحيح.^(٤)

لنسترجع ما جاء في صحيفة «الكرمل» الأسبوعية الحيفاوية، الصادرة في أعقاب المؤتمر العربي الأول، في باريس (١٩١٣م): «هل جرى الاتفاق على الرضا بمناخضة كل حركة حياتية تظهر منا، وترك أبناء الصهيونية يحيون قوميتهم بموت قوميتنا...؟! هل جرى الاتفاق على أن نبيعهم وطننا، قطعة قطعة، ليرحلونا عنه، فرادى، وجماعات؟».

أيضاً المقابلة التي أجرتها صحيفة «الأقلام» القاهرية الأسبوعية، في آذار / مارس ١٩١٤، مع أحد أقطاب الفلسطينيين (خليل السكاكيني)، الذي أكد خلالها على وعى الفلسطينيين بأبعاد المخطط الصهيوني، حيث قال: «إن الصهيونيين يريدون أن يمتلكوا فلسطين، قلب الأقطار العربية، والحلقة الوسطى التي تربط شبه الجزيرة العربية بأفريقيا، وهكذا يبدو أنهم يريدون كسر الحلقة، وتقسيم الأمة العربية إلى جزأين، للحيلولة دون توحدها».^(٥)

يقول د. محمد عمارة: «عمت بلوى هذه الغزوة الاستعمارية الحديثة، وأحل الغرب التشرذم الوطني، والقومي، والقطري، محل رابطة جامعة الإسلام، فانشغل كل شعب، وكل قطر بتحرره الوطني، عن قضايا غيره من شعوب أمة الإسلام، ولتكريس هذا التشرذم، ولتأييد هذه القطرية، ولإعاقبة أية محاولة للنهضة التي تعيد الحياة، والتكافل إلى أعضاء جسد الأمة الإسلامية، أقام الاستعمار الكيان الصهيوني على أرض فلسطين سرطاناً، عنصرياً، غريباً، يقطع وحدة أرض الأمة، ويهدد كل مشاريع النهضة، والوحدة للعرب والمسلمين، لكن إذا

كانت النزعات الشعبية، والقطرية قد استوعبت الشرائح التي تغربت من مثقفي الشعوب العربية والإسلامية، تلك التي استخدمتها الدول القطرية في أجهزتها الإدارية، والسياسية، والثقافية، فلقد ظلت جماهير الأمة على ولائها القطري لرابطة الجامعة الإسلامية، وكانت (مركزية) القضية الفلسطينية، التي تجسدت فيها وحدة دوائر الانتماء: الوطنية الفلسطينية، والقومية العربية، والعقيدة الإسلامية، كانت بمثابة الرباط الإسلامي الجامع لأمة الإسلام، والطاقة المفجرة للمشاعر الإسلامية تجاه التحديات (الصهيونية - الاستعمارية) المحدقة بالمسجد الأقصى، والقدس الشريف، والوطن الفلسطيني، الذي ربط الله بينه وبين الحرم المكي الشريف.^(٦)

لقد لمس القسام الفارق الجوهرى بين «الاستعمار الغربى عامة»، الذى يهدف إلى استغلال موارد الدول العربية، ولعل أهم العوامل المشجعة له على ذلك الاختلاف بين الحكام العرب، والضعف العربى، والبعد عن مبادئ الإسلام الثورية، وبين التخطيط لسحب الأرض كاملة من تحت أقدام أهلها.

فقد عاش القسام فى حيفا، فى الحى القديم، الذى جمع فقراء الفلاحين النازحين من قراهم، بعد استيلاء الصهاينة عليها، وتوطين اليهود المهاجرين فيها، وأبدى القسام اهتماماً حقيقياً بتحسين أحوال معيشة الفلاحين الوافدين إلى حيفا، وتعليمهم.

عمل القسام مدرساً، ثم إماماً وخطيباً فى «جامع الاستقلال»، ما وفر للقسام وسيلة لإعداد المجاهدين، وصقل نفوسهم، وتهيتها للقتال، معتمداً اختيار الكيفية، دون الكمية.^(٧)

فى الواقع لقد ظلت الحركة الوطنية الفلسطينية، طوال سنوات العشرينات، تتحرك من خلال إطار فضفاض، هو «المؤتمر العربى الفلسطينى»، الذى كان يتشكل من ممثلى «الجمعيات الإسلامية - المسيحية»، أعيان، وجهاء المدن، ومشايخ القرى، وتقف على رأسه لجنة تنفيذية، مشكّلة من كبار التجار، والملاك العقاريين، وممثلى العائلات المتنفذة، أما تيار الجامعة الإسلامية، والذى كان قد تراجع كثيراً، فى إطار الفكر السياسى العربى، بعد تفكك الإمبراطورية العثمانية، فإنه لم يعبر عن نفسه، سياسياً، بشكل واضح، طوال تلك المرحلة، ولم تكن فكرة الوحدة الإسلامية أكثر من وسيلة لاستنهاض المسلمين، ودفعهم إلى مؤازرة نضال الشعب العربى الفلسطينى، والتضامن معه.

صحيح أن الدين الإسلامى قد لعب دوراً ملحوظاً فى إذكاء روح المقاومة للمشروع

الصهيوني، خصوصاً أن الصهيونية قد اتخذت من الدين اليهود منطلقاً أساسياً من منطلقاتها الأيديولوجية، وصحيح أن رجال الدين المسلمين قد اقتحموا ميدان العمل السياسي، حتى أن القيادة السياسية قد اندمجت، في وقت من الأوقات، بالقيادة الدينية، إلا أن الإسلام السياسي، كتيار يحمل مشروعاً سياسياً محدداً يقوم على أساس فكرة الجامعة الإسلامية، بقى غائباً، (لم تبرز جماعة الإخوان المسلمين كتنظيم موحد على ساحة العمل السياسي الفلسطيني إلا في عام ١٩٤٦).^(٨)

هذا، ويعتبر القسام صاحب دعوة استقلالية، وأسلوب متميز، وحركة جهادية رائدة، سبقت جميع الاتجاهات في ميدان الجهاد المعاصر في فلسطين.

ليست «حرب العصابات» حدثاً جديداً في العالم، وقد نكون أول أمة خاضت حرب العصابات، منذ عهد صلاح الدين الأيوبي، في القرن الثاني عشر، قبيل معركة حطين الحاسمة، عام ١١٨٧ م. وكل مطلع على التاريخ يجد بوضوح نماذج لحرب العصابات في العالم (في أمريكا الشمالية، خلال القرن الثامن عشر ضد الإنجليز، وثورة الريف العربي في المغرب في أوائل القرن العشرين، والتي أثبتت قدرة العصابات على تحقيق أكبر الانتصارات على الجيوش النظامية).

وقد لجأت الدول الاستعمارية، بزعامة بريطانيا، إلى هذا الأسلوب ضد العثمانيين، أثناء الحرب العالمية الأولى، ويعتبر الزعيم الصيني الشهير، ماو تسي تونج، من أبرز قادة العصابات في القرن العشرين، ومن الرواد فيدل كاسترو، رئيس وزراء كوبا السابق، وتشى جيفارا، أيديولوجست الثورة الكوبية، وثمة أمثلة لحرب العصابات في سوريا، وفي مصر، وفي الجزائر، ثم فيتنام ضد الاحتلال الأمريكي.^(٩)

لعل أهم الأسس المطلوبة من قائد حرب العصابات، عدا حمل السلاح، تتمثل في «رسوخ العقيدة الوطنية، وهذوء الأعصاب، والثقافة الواسعة، وتخزين الأسرار، والقوة الجسمانية، وتعوّد الحياة الخشنة، والخبرة بطبيعة الأرض التي يحارب عليها».

أما الشروط المطلوبة من مقاتل حرب العصابات، عدا حمل السلاح، فهي: «الخشونة، حب الوطن بالفطرة، الخبرة بالأرض، الطاعة، القدرة على التصرف إذا أكره على ترك مجموعته أثناء القتال».^(١٠)

التزاوج بين الوطنية والقومية

على الرغم من أن ظروف التجزئة الاستعمارية، التي فرضت على المشرق العربي في عام ١٩٢٠، قد أدت إلى انكفاء القومية العربية، وانطلاق الوطنية الفلسطينية، وطغيانها على مسرح الأحداث، فإن أفكار القومية، والوحدة، والتضامن العربي لم تغب، نهائياً، عن الفكر السياسى الفلسطينى، وقد ساهم التضامن العربى الواسع، مع نضال الشعب الفلسطينى، خلال أحداث هبة البراق، فى آب/ أغسطس ١٩٢٩م، بينما تمثل أول مظهر من مظاهر التوجه القومى الحدودى المتجدد فى الاجتماع الذى انعقد فى مدينة القدس، فى الثالث عشر من كانون الأول/ ديسمبر ١٩٣١م، على هامش «المؤتمر الإسلامى العام»، بمشاركة عدد من القوميين العرب من رجالات الحركة العربية الاستقلالية، حيث اتفق المشاركون فيه على إصدار «ميثاق قومى عربى»، تضمن ثلاثة بنود رئيسية، ركزت على وحدة البلدان العربية، ورفض كل أشكال التجزئة، التى طرأت عليها، وعلى أهمية توجيه الجهود فى كل قطر نحو الاستقلال التام، وعلى ضرورة مقاومة الاستعمار، بجميع أشكاله، باعتباره يتنافى مع كرامة الأمة العربية، وغايتها العظمى.^(١١)

بقى التوجه القومى الحدودى حاضراً، فى إطار الفكر السياسى الفلسطينى، طوال سنوات الثلاثينيات، والأربعينيات، يبرز، بجلاء، فى بعض الأحيان، كما حصل بعد الإضراب العام فى نيسان / أبريل ١٩٣٦، واندلاع الثورة المسلحة، والتضامن العربى الواسع معها، أو إثر طرح المشاريع الاتحادية العربية، ومنها مشروع الجامعة العربية، فى أواسط الأربعينيات، ويتراجع فى أحيان أخرى، خاصة صارت تطرح فى نهاية الثلاثينيات مشاريع لضمان استقلال فلسطين، فى إطار معاهدة تربطها ببريطانيا، وتحافظ على مصالح هذه الأخيرة فيها.

لا يخفى أن الحكومات العربية قد استغلت ذلك التوجه القومى، والحدوى، لتفرض منذ خريف عام ١٩٣٦ وصايتها على القرار السياسى لقيادة الحركة الوطنية العربية فى فلسطين، ولتكرس سياسة مصادرة استقلالية هذه الحركة، وهو الأمر الذى دفع «عصبة التحرر الوطنى» اليسارية العربية الفلسطينية - بعد قيامها خريف عام ١٩٤٣م - إلى التنديد بالوصاية الرسمية العربية، المفروضة على الحركة الوطنية العربية الفلسطينية، والتحذير من مخاطر التغاضى عن حق الشعب الفلسطينى فى تقرير نهجه الوطنى بنفسه.^(١٢)

هنا نتساءل: لماذا تحركت طبقة العمال، وطبقة الفلاحين، أكثر من غيرهما؟!

لقد أحس الفلاحون، والعمال بالخطر الصهيوني، منذ أيام الانتداب البريطاني الأولى، بما يفوق غيرهم من الطبقات والفئات الاجتماعية العربية الفلسطينية، عندما كانت القوات البريطانية تطرد الفلاح العربي من أرضه، أو تقتله في أرضه، برصاص الرشاشات، ومدافع الدبابات، وتأتي بدلاً منه بمهاجر يهودي من المهاجرين، وكذلك العامل يذهب إلى عمله، فيجد نفسه مستبعداً لصالح مهاجر يهودي، وهكذا فرض على الطبقة الكادحة العربية الفلسطينية أن تعيش المأساة، وتحرك للدفاع عن وجودها الإنساني.

نظرية عمل جمعيت القساميين السريّة

ما من مخطط مكتوب لحركة القسام؛ لأن الكتابة لم تكن ذات أهمية بالنسبة للعمل، خاصة أن دوائر المباحث، والمخابرات الاستعمارية الصهيونية، كانت تراقب القسام، مراقبة دقيقة، متواصلة، لكن نظرية العمل كانت معروفة بدقة لجميع الأعضاء القياديين:

١ - بريطانيا أصل الداء، وسبب البلاء.

٢ - الحركة الصهيونية، وليدة الاستعمار البريطاني.

٣ - الزعامة السياسية في فلسطين ليست على مستوى قيادة المعركة، لذلك يجب أن تسقط من حساب الثوار.

٤ - الثورة الشعبية المنظّمة هي الوسيلة الوحيدة لمنع إقامة دولة يهودية على شبر من أرض فلسطين.

٥ - أسماء قادة الثورة كلها حركية.

٦ - من مسؤوليات الجمعية تعبئة الشعب، روحياً، بواسطة خطباء المساجد، والشعراء، والأدباء.

٧ - تدريب مئات الطلابيين على السلاح، قبل بدء الثورة.

٨ - شراء أسلحة من اشتراكات، وتبرعات الأعضاء، ودفع إعانات لأسر الشهداء، والسجناء، حسب موارد الجمعية المحدودة.

٩ - الاتصال بأعداء بريطانيا، لدعم الثورة.

لعل أبرز معالم الحل الإسلامى للقضية الفلسطينية تتمثل فى:

١ - توسيع دائرة الصراع مع العدو الصهيونى.

ب - دعم الشعب الفلسطينى، حتى يثبت فى أرضه، وصموده، وجهاده؛

ج - السعى لتحقيق نهضة حضارية، تكون مدخلاً للتغيير، والارتقاء الإيجابى الشامل، فى مجتمعاتنا المسلحة، سياسياً، واقتصادياً، وعلمياً، وعسكرياً، حتى نكون قادرين ذاتياً، على مواجهة تكاليف الجهاد، وأعباء التحرير، وتحقيق شروط التمكين، والاستخلاف فى الأرض، وريادة الإنسانية.^(١٤)

منذ مطلع ربيع عام ١٩٣٣، وضعت أسس سياسة مقاطعة حكومة الانتداب، وعدم التعاون معها، وبرز الطابع المناهض للاستعمار، بطلاً جليلاً، خلال التظاهرات، والصدامات، التى وقعت فى تشرين الأول / أكتوبر من العام نفسه، والتى لم تتخللها، للمرة الأولى، مواجهات بين العرب، واليهود، وفى ظل هذه المناخات^(١٥) بدأت عمليات الإعدامات توتى ثمارها، فشهدت المنطقة أعمالاً بطولية عظيمة، وشهدت فى أوائل عام (١٣٥٤هـ - ١٩٣٥)، منطقة المثلث (جنين، ونابلس، وطولكرم) سيلاً من عمليات صيد الضباط الإنجليز، ونسف القطارات، والهجوم على معسكرات الجيش البريطانى، وقتل المتعاونين مع الإنجليز، وكانت هذه العمليات تتم فى جنح الظلام، وفى فترات متعاقبة، غاية فى الدقة، والتنظيم والسرية، الأمر الذى أقلق عناصر القوات الإنجليزية، وبث فى قلوبهم الفزع، والرعب، وكان من أثر ذلك أن سرت روح الحماسة بين الناس، وقويت فكرة الجهاد، بعد أن ازداد أعداد اليهود المتدفعين إلى فلسطين، ومحاربة السلطة البريطانية لهم، ومساعدتهم على التمكين والاستمرار.

كان تهريب الأسلحة لليهود من أشد العوامل تأثيراً، وتحفيزاً على إعلان الثورة، فقد تم اكتشاف عملية تهريب ضخمة للأسلحة الحديثة، مرسله لليهود، عن طريق ميناء يافا، وكان هذا بتاريخ ١٦ / ١٠ / ١٩٣٥م، وقد أجمعت المصادر التاريخية على كون هذا الحادث من أقوى دوافع ثورة القسام. وأشار عضو جماعة القسام، عربى بدوى إلى أن القسام، بعد اكتشاف الأسلحة المهرّية، قال: «إذا لم نهجم اليهود، فإنهم سوف يهاجمونا».^(١٦)

أخيرًا، وفي أحراش يعبد، في منطقة جنين، يوم ٢٠ تشرين الثاني/ نوفمبر عام ١٩٣٥م، حددت الشرطة البريطانية مكان القساميين الكامنين هناك، وهاجمتهم بقوات عسكرية كبيرة، ودارت معركة حامية بين المجاهدين، والشرطة، صمد فيها رجال القسام، وقاتل شيخهم، قتال الأبطال، وظل يكافح حتى خر صريعًا، في ميدان الجهاد، شهيدًا، كريمًا، في سبيل إعلاء كلمة الله فوق أرض فلسطين، واستشهد معه بعض إخوانه المجاهدين، وجرح آخرون، وتم أسرهم. نقل الشهداء إلى حيفا، وتمت الصلاة عليهم، في جامع الاستقلال، وشيعت جثامينهم الطاهرة بتظاهرة وطنية كبرى، نادى بسقوط الإنجليز، ورفض «الوطن القومي لليهود».

كان لاستشهاد القسام أعمق الأثر في شباب فلسطين، في الثلاثينيات، والأربعينيات، كما أصبح القسام رمزًا للتضحية، والفداء؛ مما جعل بعض المؤرخين يعتبرونه بحق «شيخ ثوار فلسطين». (١٧)

وبعد، فقد دلت الأحداث اللاحقة على أن التيار المهادن لبريطانيا، لم يفقد تأثيره، كليًا، في إطار الفكر السياسي، والحركة الوطنية الفلسطينية، وهو ما تجلّى في عودة قيادة هذه الحركة إلى سياسة إرسال الوفود إلى بريطانيا، والبحث عن حلول وسط معها، ومن جهة أخرى أظهر توجه رئيس اللجنة العربية العليا، الحاج أمين الحسيني، إلى نسج علاقات التحالف مع النازية الألمانية، أن التيار الوطني، الذي دفعته الظروف إلى اتخاذ موقف حازم في مواجهة بريطانيا، بقي هو الآخر عاجزًا عن استيعاب ظاهرة الإمبريالية الحديثة. (١٨)

أخيرًا، لا بأس من أن نتعلم من أعدائنا الصهاينة، الذين قذفوا بديفيد بن جوريون إلى الصحراء وهو الذي لطالما اعتبروه، نبيهم المسلح؛ لأنه أفنى عمره مقاتلاً من أجل مجدهم، انتهى به الأمر إلى صحراء النقب؛ يقضى فيها سنواته الأخيرة؛ لأنهم استشعروا - احتمالاً - أن سلوكه السياسي شابتة نوازع متعارضة مع ماضيه، ولم يطالب فرد واحد بمنحه ميزات الزعامة. قد تكون هذه الكلمات مدخلًا لليقظة، لعنا نصرًا على أن تكون خطوات مستقبلنا في الطريق الصحيح. (١٩)

هوامش الفصل الخامس

- (١) وزارة الإرشاد القومي، الهيئة العامة للاستعلامات، ملف وثائق فلسطين، ط١، ج٢، ١٩٧٠م، ص٧.
- (٢) خير الدين بن محمود الزركلي الدمشقي، الأعلام، بيروت، دار العلم للملايين، أيار / مايو ٢٠٠٢، ص١٥.
- (٣) د. إبراهيم أبراش، البعد القومي للقضية الفلسطينية، بيروت، مركز دراسات الوحدة العربية، ط١، نيسان / أبريل ١٩٨٧، ص٩.
- (٤) المصدر نفسه، ص٣٣.
- (٥) المصدر نفسه، ص١٨.
- (٦) د/ محسن محمد صالح، القضية الفلسطينية، حقائق وثوابت، القاهرة، مركز الإعلام العربي، ٢٠٠٢، ص٧.
- (٧) حسنى جرار، الشيخ عز الدين القسام، قائد حركة، وشهد قضية، عمان، دار الضياء للنشر والتوزيع، ط١، ١٩٨٩، ص٢٥.
- لمزيد من التفاصيل انظر:
- د عبد الوهاب الكيالي، وآخرون، موسوعة السياسة، بيروت، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ط٢، ١٩٩٠، ج٤، ص١٠١-١٠٣.
- (٨) ماهر الشريف، البحث عن كيان، نيقوسيا، مركز الأبحاث والدراسات الاشتراكية في العالم العربي، ١٩٩٥، ص٢٨.
- (٩) صبحي محمد ياسين، حرب المصائب في فلسطين، القاهرة، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر، دار الكاتب العربي للطباعة والنشر، ١٩٦٧، ص٦٦.
- (١٠) المصدر نفسه، لمزيد من التفاصيل انظر: موقع «نوارس جبلة»، قراءات أخرى «عز الدين القسام» العالم الجليل.
- (١١) الشريف، مصدر سبق ذكره.
- لمزيد من التفاصيل انظر: جوزيف مارى جيفريز، فلسطين إليكم الحقيقة، ترجمة أحمد خليل الحاج، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧١، ص٢٣.

- (١٢) الشريف، مصدر سبق ذكره، ص ٣٣.
- (١٣) ياسين، مصدر سبق ذكره، ص ١٨.
- (١٤) صالح، مصدر سبق ذكره، ص ١٧، ١٨.
- (١٥) الشريف، مصدر سبق ذكره، ص ٣٥.
- (١٦) عبد الكريم العلوجي، عز الدين القسام، القاهرة، دمشق، دار الكتاب العربي، ٢٠٠٩، ص ١١٢، ٢٣.
- (١٧) جرار، مصدر سبق ذكره. لمزيد من التفاصيل، انظر موقع "إسلام أون لاين".
- (١٨) الشريف، مصدر سبق ذكره، ص ٣٦.
- (١٩) سفير د. حسين الشريف، المفهوم السياسي لليهود عبر التاريخ، القاهرة، الهيئة العامة للكتاب، ج ١، ١٩٩٥، ص ١٠.

القسام فى الرواية الإسرائيلية

د. دولت عريقات.

خمسة وسبعون عامًا مرت على استشهاد الشيخ المجاهد عز الدين القسام، فى أحراش يعبد الفلسطينية، فقد استشهد القسام فى العشرين من تشرين الثاني/ نوفمبر من عام ١٩٣٥م، وهو ممسك سلاحه، وسط إخوانه، مدافعًا عن ثرى فلسطين باستبسال وجسارة منقطعة النظير.

لقد ضحى القسام، بحياته وبإستشهاده ظاهرة نادرة فى حياتنا المعاصرة؛ بعد أن بث فى الأمة العربية روح الجهاد وحب المقاومة كخيار وحيد فى مواجهة الأطماع الاستعمارية.

تحت وطأة الظروف العصبية التى تمر بها أمتنا العربية، ومع تزايد المؤامرات الأجنبية والصهيونية التى تحاك ضدها، لإضعافها وتشتيت شملها، وبعثة قواها من أجل السيطرة عليها؛ تبرز ضرورة استذكارتنا لأبطالنا، واستلھام أرواحهم الطاهرة، لتحفيز عزائمنا على النضال، ولعل خير بطل نحى ذكره فى وسط هذه الظروف هو الشيخ عز الدين القسام.

فقد كان القسام سابقًا فى حمل لواء النهضة وعدم الاستسلام للأطماع الاستعمارية، وهو بذلك استحق أن يكون ظاهرة فريدة ونوعية فى تاريخنا المعاصر، وقائدًا قوميًا فى زمن قلّ فيه أمثال هذا الرجل العظيم، بأفعاله، وأقواله!

نظرًا للأثر الكبير الذى تركه القسام وحركته الثورية على الحركة الصهيونية، ما استدعى ضرورة الوقوف، مليًا، عند المصادر العبرية، التى تناولت الشيخ القسام، ونضاله فى مواجهة الاستعمار، للتعرف على هذا الرجل العظيم من وجهة النظر الإسرائيلية، خاصة وفق المنهج الذى تبنته الصهيونية، منذ بداياتها، والذى يقوم على أساس تثبيت الباطل، واختلاق الأكاذيب، وتشويه الحقائق، ومن ثم إيمانهم بها، حتى تحولت إلى حقائق راسخة على الأرض، رغم معرفتهم ببطولانها، ليس ذلك فحسب؛ بل أصبحت هذه الافتراءات جزءًا من المناهج التعليمية، ومحتويات الكتب الدراسية التى تدرّس للأطفال فى المدارس الإسرائيلية، وهنا أود أن أستشهد بجزء مما يدرّس فى هذه الكتب، والذى جاء على لسان المؤرخ الصهيونى البروفسور إيال بارنافيه يقارن فيه بين حركة القسام وبين التنظيمات السرية اليهودية، قائلًا:

«إن حركة الشيخ عز الدين القسام التحررية هى بمثابة تنظيم إرهابي، بينما منظمة (الهاغاناه) و(الإيتسل)، و(الليحي)، هى حركات تحررية، تحمى المستوطنين واليهود القادمين من كل أنحاء العالم»^(١).

بالرجوع إلى المصادر العبرية عن الشيخ عز الدين القسام، نلاحظ غلبة الإيجاز لشخص القسام، وتعليمه، ومواقفه ضد القوى الاستعمارية، فى كل من سوريا، وليبيا، وأخيرًا فى فلسطين، باستثناء كتاب وحيد صدر عن القسام، تناول فيه الكاتب حياة القسام، وحركته الثورية، مع الاهتمام بأدق التفاصيل، للكاتب الصهيونى يوفال يردنى، جاء بعنوان «عز الدين القسام... الشيخ والأسطورة»، وسوف نعتمد على هذا الكتاب، فى هذه الدراسة، من خلال النصوص المترجمة للأجزاء الخاصة بشخص القسام، وعائلته، وترحاله إلى فلسطين.

حياته

تنحدر أسرة الشيخ عز الدين القسام من عائلة القادرية العراقية، والتى كانت قد هاجرت إلى مدينة جبّلة فى سوريا، والشيخ القسام هو «عز الدين عبد القادر يوسف مصطفى القسام»، ولد فى عام ١٨٨٢، فى بلدة جبّلة الدهمية، تلقى تعليمه فى جامع الأزهر الشريف بالقاهرة، حيث اهتم بدراسة الشريعة الإسلامية، وهو فى الرابعة عشرة من عمره، تلمذ على يد الشيخين رشيد رضا، ومحمد عبده، وكان القسام يرى فى أستاذه محمد عبده تأثيرًا اجتماعيًا،

وليس شيخًا ومعلمًا دينيًا تقليديًا^(٦٦). فتأثر القسام بهذا المناخ الثورى الذى كان حاضراً، فى تلك الفترة، من تاريخ العمل الوطنى فى مصر، وحين غادر القسام الأزهر الشريف، فى عام ١٩٠٣م كان يحمل شهادة الأهلية، وبدايات الفكر الثورى والعمل الجهادى التى خصّبتها فى نفسه سنوات الدراسة فى الجامع الأزهر، وتأسست قناعاته بأن طريق الجهاد القائم على التربية الإيمانية الصحيحة هو السبيل الوحيد لتحرير الأراضى الفلسطينية، وأن الأحزاب السياسية لن ترفع نير الانتداب البريطانى عن كاهل الشعب الفلسطينى، ولن توقف زحف الحركة الصهيونية^(٦٧).

كان أبوه يعلم القراءة والكتابة فى كُتّاب القرية، بمثابة الأب الروحى لأبناء القرية كافة، دون استثناء، بمن فيهم ابنه عز الدين، كما اتبع القسام الأب مذهب الإمام أبى حنيفة النعمانى، أما ابن عمه عبد الملك القسام فقد كان إمامًا للمسجد الكبير فى مدينة جبلة، ووالدة القسام تدعى حليلة، وهى الأخت الكبرى لعبد الملك، وأنجب منها ثلاثة أبناء هم: عز الدين، وفخر الدين، ونبيه. وعلى الصعيد المادى، فإن عائلة القسام كانت تتنوّع بازدهار اقتصادى بعض الشيء، فى الوقت الذى كان الفلاحون والعمال يعانون فيه من الفقر الشديد فى مدينة جبلة، نتيجة للظروف الاقتصادية الصعبة^(٦٨).

بعد أن حصل الشيخ عز الدين القسام على «الأهلية» من الأزهر الشريف، عاد إلى بلده ثم سافر إلى تركيا، ليتعلم فنون الخطابة، وإمامة الناس فى المساجد^(٦٩). وبعد فترة عاد القسام إلى بلده، وعمل بالتدريس فى جامع السلطان إبراهيم بن أدهم، قطب الزاهدين، ثم تولى الشيخ عز الدين الخطبة يوم الجمعة فى المسجد المنصورى، وابتعدت خطبته عن التقليد، حيث كان يحض على الجهاد، ويشير الحماس^(٧٠).

تزوج القسام بابنة عمه، واسمها «أمينة»، وكان ثمره هذا الزواج ثلاث بنات، وقد اتسمت شخصية القسام بالالتزام، والتدين، وكرس حياته لتعليم أبناء قريته وكان يحرص على الانتظام فى أداء الصلاة وصيام شهر رمضان، وكان يحرم على نفسه شرب الخمر، ويدعو أبناء بلده إلى التوقف عن شربها. ولقد صارت له شعبية أكثر من الأفندى، مما أثار الذعر بين الأفندية، وعلية القوم من شخصية وتأثير القسام على أبناء جلدته، وقد حاول الأفندى، بمساعدة من السلطات العثمانية، تقليص شعبية القسام، إلا أن الأفندى فشل فى ذلك^(٧١).

القسام والاستعمار

كان القسام بحرّض على الجهاد، ويعادى الاستعمار، بجميع أشكاله، حيث قاد القسام عدة مظاهرات في جَبْلة ضد الاحتلال الإيطالي لطرابلس الغرب، ودعا المتظاهرين للتطوع من أجل القتال ضد الاستعمار الإيطالي هناك، وبلغ عدد المتطوعين ٢٥٠ متطوعاً، إلا أن الحكم العثماني لسوريا، آنذاك، رفض طلب هؤلاء المتطوعين بالتوجه إلى ليبيا^(٨). وبعد أن اندلعت الحرب العالمية الأولى، في عام ١٩١٤، تجند القسام في الجيش العثماني، كضابط وإمام، وبعد انتهاء الحرب عاد القسام إلى مسقط رأسه في جَبْلة. وبعد أن خضعت سوريا للحكم الفرنسي، في عام ١٩١٨، كون القسام ميليشيا عسكرية، وزوّدّها بالسلاح، وكان يتقدم الناس للدفاع عن أرضهم الممتنّصة، كما عمل على توفير المعونات من الأغنياء، وتوزيعها على أبناء بلديّته. وشارك القسام في قيادة ثورة صالح العلي الوطنية السورية، ضد الحكم الفرنسي، يعلم رفاقه ومستمعيه الجهاد المقدس ضد الاحتلال. وبحسب الرواية الإسرائيلية فقد حصل القسام على مساعدة عسكرية من الأمير فيصل بن الحسين عام ١٩٢٠، تقدر بخمسين قطعة (أحد أنواع الأسلحة الخفيفة)، وفور اكتشاف الفرنسيين لهذا الأمر قاموا بمحاصرة القسام، ورفاقه الأربعة، بعد أن تم إغلاق مدينة دمشق^(٩).

حاولت الحكومة الفرنسية أن تقنع القسام بهجر الثورة، والرجوع إلى بيته، فأرسلت له زوج خالته، عبد الرحمن أديب، الذي وعده باسم السلطة الفرنسية، بتوليّه القضاء وأن تجزّل له تلك السلطة العطاء في حال موافقته على الرجوع إلى بيته، والتخلي عن الجهاد، فرفض القسام، وعاد رسول الفرنسيين من حيث أتى، وبعد فشل الحكومة الفرنسية شراء ولاء القسام، قام الديوان العرفي باللاذقية بالحكم عليه، غيائياً، بالإعدام^(١٠).

بعد ذلك استطاع القسام ورفاقه الخروج من مدينة دمشق، على الرغم من تطويق الفرنسيين لمنافذ المدينة، واتجه القسام ورفاقه إلى ميناء طرطوس السوري، ومنه إلى بيروت، وصولاً إلى مدينة حيفا الفلسطينية، عبر ساحل البحر المتوسط. وأثناء رحلة القسام إلى حيفا، تراجع ستة من كبار رجاله، وهم: الحاج خالد، وعبد الملك القسام، والحاج علي عبيد، والحاج أحمد إدريس، والحاج محمد الحنفي، وظافر القسام، لأسباب مختلفة، وبعد وصول الشيخ إدريس إلى عكا قرر العودة إلى جَبْلة، فيما قرر الحاج خالد العودة إلى مسقط رأسه، في جبل صهيون، وفور وصوله أعدهم الفرنسيون، أمام كل الناس، وفي ميدان عام^(١١).

رحلة القسام في فلسطين

هاجر الشيخ القسام إلى فلسطين، صيف عام ١٩٢١، بعد انهيار ثورة صالح العلي الوطنية السورية، ضد الاحتلال الفرنسي، حيث كان القسام قائداً بارزاً من قادتها، مفتاً من حكم بإعدامه، وقد اتخذ هو ورفيقاه، الشيخان محمد الحنفي والحاج علي عبيد من حيفا مقاماً لهم، قبل أن يعود الأخيران إلى سوريا وكان القسام قد استوعب دروس ثورة العلي المتكسة، وبدأ في رصد الواقع، ودراسة أوضاع الجماهير العربية في فلسطين، فكانت المبادرة الأولى تحت نير الانتداب البريطاني، لخوض الكفاح المسلح، بشكل منظم، والمرة الأولى التي يتم فيها تحرك ثوري، بمعزل عن القيادة التقليدية للحركة الوطنية^(١٢).

لاقي القسام ترحيباً من الفلسطينيين، الذين سمعوا عنه، حتى قبل مجيئه، وقد تم تعيينه إماماً لمسجد الاستقلال في المدينة، عام ١٩٢٥، حيث حول القسام المسجد إلى مقر للجهاد الإسلامي ضد الاحتلال. ففي الوقت الذي كان يعلم فيه المصلين ومرتادي المسجد التعاليم والشعائر الإسلامية، كان يذهب، ليلاً ورفاقه إلى جبل الكرمل، للتدريب على استخدام السلاح، كما أنه دأب على التجوال في مناطق الشمال الفلسطيني، من أجل حث المسلمين، ودفعهم إلى الجهاد ضد الاحتلال^(١٣).

تمتع القسام بثقافة واسعة، وبراعة في الخطابة، حيث عُيّن مدرّساً في جامع النصر، كما أسس مدرسة ليلية للأمين في الحي القديم، وأخذ يعلمهم، ويحضهم على الجهاد، ما أدى لإيجاد صلة حميمة معهم، وقد تم تعيينه إماماً وخطيباً في مسجد الاستقلال بحيفا، وكانت هذه الوظيفة وسيلة لتعزيز اتصاله بالشعب.

كانت الجمعية الإسلامية في حيفا قد أسست مدارس إسلامية للذكور والإناث، حيث عمل القسام مدرّساً في مدرسة البرج الإسلامية، التابعة للجمعية الإسلامية، وكان يحض الطلاب على الجهاد، مستخدماً الأسلوب التمثيلي، حيث كان يقوم، في نهاية الفصل، بتمثيل بعض الأبطال، من أمثال صلاح الدين، ولم يكن اتصال القسام محصوراً في كونه مدرّساً، وخطيباً، وإماماً، فقد كان لعضويته في «جمعية الشبان المسلمين» مجال كبير لتوسيع اتصاله بالناس، على مختلف المستويات^(١٤). ولقد تولى القسام رئاسة «جمعية الشبان المسلمين» في حيفا، صيف ١٩٢٨، كما تم تعيين عبد الرحمن الحاج إبراهيم، ابن الحاج رشيد الحاج

إبراهيم، وهو أحد قادة حزب الاستقلال، نائباً للقسام في رئاسة هذه الجمعية. يذكر أن المقر الرئيس لجمعية الشبان المسلمين كان في القاهرة^(١٥).

جاء القسام بفكرة جديدة على زمنه، وهي العمل المقاوم المسلح المنظم. لقد آمن القسام بأن نجاح أى ثورة مسلحة يحتاج لإعداد جيد، فكانت أولى خطواته هي الإعداد والتجهيز. وابتداءً من عام ١٩٢٩، بدأ بتأسيس خلايا عسكرية، للتدريب على السلاح، وكانت قيادته مكونة من خمس وحدات، وهي: وحدة الدعوة، ووحدة الاتصالات السياسية، ووحدة التدريب، ووحدة التجسس وجمع المعلومات، ووحدة جمع التبرعات^(١٦).

انطلقت دعوة القسام في أرض فلسطين من مساجد حيفا، فهي النواة التي أسس فيها دعائم فكره، والإعداد النفسى للثورة، وكانت الدروس والخطب تصب في تهيئة النفوس والعقول للقتال في سبيل الله. كانت خطب الشيخ القسام شديدة التأثير؛ مما ألهب مشاعر الشباب الذين التفوا حوله، حيث دفعهم إلى معاني الوطنية والجهد، التي كان دائماً ما يتناولها خلال أحاديثه، وكان الشيخ القسام مع نشر دعوته للجهد، يختار العناصر الطليعية للتنظيم، الذي شرع في تأسيسه عام ١٩٢٥م، وإن لم تبدأ أعماله إلا في عام ١٩٢٩م، حيث عمد في اختياره لتلك المهمة أسلوب التروى قبل الاختيار، فكان يراقب المصلين، وهو يخطب على المنبر، ثم يدعو بعد الصلاة من يشعر بصلاحه، ويتوسم فيه الخير والمقدرة على الجهد، ويكرر الزيارة حتى يقتنع بالعمل لإنقاذ فلسطين، كما اعتمد أسلوب الشيخ القسام في إعداد تنظيمه الجهادي على التربية الإيمانية والتضحية، وحسن الإعداد قبل بدء العمليات ضد الصهاينة والمستعمر البريطاني، حيث أسس تنظيمه على تكوين مجموعات سرية لا تزيد على خمسة أفراد، ثم اتسعت بعد ذلك لتضم تسعة أفراد، وكان يشرف على الحلقة الواحدة نقيب، يتولى القيادة والتوجيه، ويدفع كل عضو مبلغاً لا يقل عن عشرة قروش شهرياً، وأمضى الشيخ القسام سنين طويلة في مضمار اختيار العناصر وإعدادها وتربيتها على التعاليم الإسلامية^(١٧).

كانت حركة القسام تقوم على غدة محاور رئيسية : التحلى بروح الثورة ، وتكوين جماعات سرية، حتى إن مؤيدى القسام، بعد استشهاده، قد وصل عددهم إلى مائتى رجل، وإقامة لجنة لنشر الدعوة الجهادية ضد الاحتلال، والعمل على شراء السلاح، والتدريب عليه، وقتل اليهود، وإعلان الثورة، والخروج ضد المحتل. تلك المحاور الرئيسية لحركة

القسم، كان وراءها سر كبير، وهو أن القسم تمتع بكاريزما (هبة) خاصة، بلحيته الطويلة، وتعليمه للقرآن، وتجويده للعامة من الناس، وبقدرته على جذب الآخرين، وتعاليمه الدينية التي تدعو إلى الجهاد على الطريق المستقيم، والثورة ضد المحتل. حيث دعا، في عام ١٩٢٧، إلى الثورة ضد ارتفاع منسوب الهجرة اليهودية إلى فلسطين، والعمل على انتشال الفقراء، وتحويل حياتهم إلى الأفضل، اجتماعيًا، واقتصاديًا^(١٨).

بعد أن رفض القسم إعلان الثورة، ردًا على هبة البراق (١٩٢٩م)، حدث تمايز في منظمته، جراء رفضه الانجرار للمعركة، قبل استكمال الاستعداد، ونتيجة لهذا الخلاف أعلن أبو إبراهيم الكبير عن رغبته في إعلان الثورة، وجلب السلاح، بأي وسيلة، لكن القسم رأى أن «اللحظة الثورية» لم تحن بعد، وأنه لا يجب أن يجمع السلاح إلا بوسائل مشروعة ومعروفة. على أن المرجع الصهيوني يُخطئ، حين يقرر بأن القسم قد أقام في عام ١٩٣٠، جماعات أو «عصابات إرهابية» أخرى، مثل «جماعة الكف الأسود»، وكان أغلب مؤيديه ومؤيدي تلك الجماعة من الفلاحين، والعمال، والفقراء المعدمين، الذين تركت الأزمة الاقتصادية في البلاد (١٩٢٨-١٩٣٢)، والبطالة أثرًا واضحًا على مجريات حياتهم، وذلك أن أحمد طافش هو من أسس «الكف الأسود»، وقادها^(١٩).

ثورة القسم والظروف المحيطة

في عام ١٩٣٣ ساعد تراكم إجراءات الإدارة البريطانية، والتي كانت تحول دون قيام حكومة فلسطينية مستقلة، في إيقاف أعداد كبيرة من الوطنيين على حقيقة السياسة البريطانية في فلسطين، فقد فتحت الإدارة البريطانية أبواب البلاد أمام الهجرة اليهودية المتدفقة، وجنود سلطات الانتداب وأفراد شرطتها هم الذين كانوا يجلبون الفلاحين عن أراضيهم، ويهاجمون المتظاهرين المنادين بالاستقلال، حيث أجتلت السلطات البريطانية فلاحى عرب الحوارث، بالقوة، عن الواحد والأربعين ألف دونم من مرج ابن عامر التي باعها الإقطاعيون من آل التيان اللبنانيين، في عام ١٩٢٩، للمنظمات الصهيونية، وبذلك شرّدت ١٥٠٠ مزارع، بعد أن أدت المعركة التي دارت بين الشرطة البريطانية والفلاحين إلى سقوط عدد من القتلى.

هكذا اشتد النزاع على الأراضي نتيجة بيع الإقطاعيين العرب أراضيهم، وظهور قضية المزارعين المشردين بالحاح جعل وزير الدولة البريطاني يعلن، في مجلس العموم، في ١٤

تموز/ يوليو ١٩٣٣، عزم حكومته تمويل توطين المزارعين العرب الفلسطينيين المشردين، بقرض ينفق منه على تطوير الأراضي أيضاً.

استمرت حوادث العنف في الريف، وكان من أبرزها، حادثة إجلاء عرب الزبيدات عن أراضيهم في الحارثية (بالقرب من حيفا)، بعد أن باعها أصحابها إلى المنظمات الصهيونية. وفي هذه الحادثة استخدم البوليس العنف، وقتل مزارعاً أثناء إطلاق البوليس النار على المزارعين، أما في المدن فقد وقع ٤٦ إضراباً مطلبياً اشترك فيها ٤٠٠٠ عامل عربى بين أعوام ١٩٣٠ و ١٩٣٥^(٢٠).

ففى عام ١٩٣٥، ومطلع عام ١٩٣٦ استمر تدفق الهجرة اليهودية إلى فلسطين، فيما غدا التوتر بين العرب واليهود على أشده، كما كان عليه منذ مطلع الثلاثينيات من القرن نفسه، واستمر التوتر العربى، والقلق من سياسات الحكومة البريطانية الموالية للصهيونية، وتحولت نهاية عام ١٩٣٥ ومطلع عام ١٩٣٦، إلى وضع مختلف، وقاس على الصهاينة فى فلسطين، وهو الوضع الذى كان ينذر بعواقب وخيمة، نتيجة تكوين جماعات «إرهابية»، تقود التمرد ضد الحركة الصهيونية وضد الاحتلال البريطانى، فى منطقة الشمال، بزعامه الشيخ عز الدين القسام^(٢١).

مع اتساع الهجرة اليهودية، ازدادت أزمة العمال العرب حدة، خاصة بعد أن رفع الاستيطان الصهيونى فى فلسطين شعارى، «العمل العبرى»، و«احتلال العمل». ولقد أخذت الحركة الصهيونية تدفع سياسة الاستيطان نحو الاقتصار على العمالة العبرية، ورغم مهارة العامل العربى، وانخفاض أجره، فإن الحركة الصهيونية مارست ضغوطاً من أجل احتلال العمل^(٢٢)، ولقد توسع الصهيونيون فى الاستغناء عن العمال العرب، الذين كانوا يعملون لديهم. وفى عام ١٩٣٥ كان اليهود يسيطرون على (٨٧٢) مؤسسة صناعية، من أصل (١٢١٢)، ما زاد من الأزمة. فشهدت الحركة العمالية تعاضفاً، وتزايدت الإضرابات المطالبية، حيث وصلت فيما بين (١٩٣٢- ١٩٣٥) إلى (٢٦) إضراباً، شارك فيها أربعة آلاف عامل عربى^(٢٣).

هكذا أصبح المواطن العربى يرى تدفق الهجرة اليهودية، علنية وسرية إلى بلاده، والأراضى العربية تسلم للصهاينة، بحراب القوات البريطانية، وازداد الجو توتراً، وجرت اتصالات متعددة بين عدد من بين أبناء الفلاحين والعمال، للقيام بثورة مسلحة، وكان فى مقدمة هؤلاء، جماعة الشيخ عز الدين القسام^(٢٤).

إعلان الثورة والاستشهاد

بحلول عام ١٩٣٥، شعر القسام بحسه الثورى المرهف، أن الظروف قد نضجت، بما يتيح له خوض غمار الكفاح المسلح ضد الانتداب البريطانى، والصهيونية؛ بقيادة الحركة الوطنية كانت منقسمة على نفسها، مختلفة فى كل شيء، إلا فى التقرب من سلطات الانتداب؛ مما فضح أمرها لدى قطاعات غير يسيره من الشعب، واقتناع الشعب بعدم جدوى الأساليب السلبية فى الكفاح، وفعالية الأساليب الجماهيرية ضد الاستعمار والصهيونية، كما اتسع تنظيم القسام، وانتشر، على نطاق كبير، وحصل القسام على السلاح اللازم لحركته، وتم تخزينه فى قرية جبلة السورية، وكانت حوالى ١٠٠٠ قطعة. وبعد أن عاد القسام إلى حيفا، أرسل أحد أعوانه للحاج أمين يعلمه بعزمه تفجير الثورة المسلحة، ويطلب من المفتى الاشتراك فى الثورة، إلا أن الحاج أمين لم يستجب لنداء القسام، معللاً بأن الوقت لم يحن، بعد، لمثل هذا العمل^(٢٥). ويبدو أن ثمة فجوة كبيرة كانت بين مفتى القدس الحاج أمين الحسينى، وبين القسام، لاختلافهما فى وجهات النظر حيال التعامل مع الجماهير، حيث رفض الحسينى القيام بأعمال اعتبرها ثورية، أو «إرهابية»، وتقود إلى التمرد، ونشر الفوضى، لكن الحسينى يقن من أهمية ما قام به القسام ورفاقه، بعد استشهاد القسام، مباشرة، حتى أنه زار عائلته، وأولاده، وأعطاهم عشر ليرات تبرعاً فى ذكرى الأربعين للقسام^(٢٦).

بعد أن بُحَّ صوت القائد الثورى فى اجتذاب المفتى، أثر القسام أن يفجر الثورة بدونه، فعقد آخر اجتماع فى حيفا، مركز الثورة الرئيسى، ليلة ١٢ تشرين الثانى/نوفمبر ١٩٣٥، حيث تقرر خروج عشرات من إخوان القسام، المدربين عسكرياً، إلى قضاء جنين، للحض على الثورة، ودعوة الشعب للاشتراك فيها، ولقيادة الجماهير، وقد اختار القسام قضاء جنين، تحديداً، لوقوعه فى جبال الجليل الوعرة، ذات المواصلات الصعبة؛ مما يعرقل تحرك سلطات الانتداب، حيث الفلاحين الأكثر سخطاً على الانتداب والصهيونية، على حد سواء، وهكذا نرى أن القسام اعتمد على المدينة، فى البداية، ليقم فيها تنظيمه، حيث الأهالى الأكثر تعلماً، والأشد كثافة واستعداداً للتنظيم منهم فى الريف، وحيث الصراع السياسى الأكثر وضوحاً واحتداماً. وعندما قرر مباشرة العمل المسلح انتقل إلى الريف، حيث تضعف قبضة السلطة الاستعمارية، ويتوفر الأمان، فى الجبال وأعماق الغابات، وبذلك يكون هذا المناضل الثورى قد حدد، سلفاً، خط الثورة الفلسطينية (١٩٣٦-١٩٣٩)، حيث لا خيار سوى ممارسة الكفاح المسلح، لتحقيق الأهداف الوطنية^(٢٧).

ما حدث أثناء خروج القسام، وجماعته إلى الجبال في منطقة المثلث، أن قام أحد القساميين بقتل رقيب شرطة يهودي، هو موشيه روزنفلد، وبعد أسبوعين نجحت الشرطة في تعقبهم، وتخفى رجال الشرطة في أزياء عادية، وبعد أن حاصروهم، طلبوا منهم الاستسلام، لكن القسام ورجاله رفضوا، وفضلوا الاستمرار في القتال حتى النهاية، إلى أن استشهد القسام في تلك المعركة، في العشرين من الشهر نفسه، واستشهد معه ثلاثة من رفاقه، بيد أن استشهاد القسام قد تحول إلى علامة للمحارب العربي، ورمز للوحدة العربية، والموت باستيسال أثناء المعركة، ورفض الاستسلام^(٢٨).

ردود الفعل حول الاستشهاد

بعد انتشار نبأ استشهاد القسام، باتت حيفا ليلتها قلعة ساهرة، تندب شهداءها، والوضع المشؤوم الذي يؤد مثل هذه النتائج الخطرة، وقلّة من أبنائها استطاعوا أن يذوقوا النوم، بعد سماع نبأ استشهاد القسام، حيث قامت السلطات بتسليم الجثامين إلى أهلها، في الليل حوالي الساعة العاشرة، فهرعت الجماهير إلى بيوت أصحابها، وفي الصباح الباكر أضربت حيفا، إضراباً عاماً وشاملاً، لم يسبق له مثيل، حداً على أرواح الشهداء، وكانت الجماهير في الطرقات منتظرة نزول الجثامين، والسير بها إلى المسجد، فأنزل جثمان القسام، والمصري، والزيباوي، فكبر الناس، وتقدم الوطني المعروف رشيد الحاج إبراهيم، ولف نعش القسام بالعلم العراقي، ولف المصري بالعلم السعودي، والزيباوي بالعلم اليمني، وسار الموكب في نظام منقطع النظر إلى مسجد النصر الكبير، الذي اختير لاتساعه، وكانت جنازة القسام ورفاقه كأنها مظاهرة سياسية ضد الإنجليز، لأنهم «أس» البلاء^(٢٩)، وبدأت الصحف العربية تتحدث عن الشهيد القسام كبطل قومي.

على النقيض، تزعمت صحيفة «الشمس» الصهيونية المصرية، حملة شعواء على الشيخ القسام ورفاقه، زاعمة أنهم «لو كانوا أشقياء، كما نعتهم الحكومة في بلاغها الرسمي، لحفظوا للشعب العربي الكريم، حسن سمعته، ولصانوا له ضميره، ولكنهم لم يكونوا، ويا للأسف، لصوفاً يقطعون الطريق، بل عصابة إرهابية، مضطربة، مضطربة، تقذف الحمم والنار، والموت على شعب هادئ مسالم». وحاولت الصحيفة، بخبث، إيقاع القراء في مغالطات متعمدة، وتشويه حقيقة الشيخ عز الدين القسام، والحركة القسامية، وإظهاره في صورة رجل

الدين الوقور، الذي هجر محرابية القدس، و«خرج إلى الجبال، والوديان والقفار، لا لوجه الله والوطن، ولا لنصرة الدين والمسلمين، بل ليغتال الشباب اليهود الهادئين الآمنين»^(٣٠).

كان لاستشهاد القسام، أن دفعت موجته الحماسية زعماء الأحزاب الفلسطينية إلى تشكيل الوفد الموحد، وتقديم مذكرة إلى المندوب السامي البريطاني في فلسطين، في ٢٥ نوفمبر/ تشرين الثاني من العام نفسه، والتي أثارت قلق بن غوريون وزملائه في رئاسة «الوكالة اليهودية». فقد تأثر بن غوريون كثيرًا من استشهاد القسام، إذ كان، حتى تلك اللحظة، يؤمن بأن العرب لا يحترمون زعماءهم، وأن أي زعيم فيهم على استعداد لبيع الشعب العربي كله، لمصلحته الشخصية، أما الآن، فهذه أول مرة يرى فيها زعيمًا عربيًا يضحى بنفسه، من أجل المبدأ، لذلك سيمنح هذا الحادث العرب قوة أخلاقية غير متوافرة لديهم، حتى الآن. بعد ذلك أصبح واضحًا لبن غوريون أن هذا الحادث سيجر وراءه حوادث عديدة مماثلة، وأن هذا الأمر لا بد أن يثير قلق الحكومة البريطانية. من جهة أخرى بدأت التلميحات من الدول العربية المجاورة، ترسل إلى الفلسطينيين، بأنه لا مناص من الدخول في مجابهة مباشرة مع بريطانيا. ففي مصر - بتأثير العدوان الإيطالي على الحبشة، صيف ١٩٣٥ - اندلعت، في ١٣ نوفمبر/ تشرين الثاني ١٩٣٥ مظاهرات وإضرابات معادية لبريطانيا، استمرت أسبوعًا كاملاً، كانت تنادي بعودة الدستور، والحصول على الاستقلال^(٣١).

في سوريا، وتحت شعار المطالبة بتوحيد جميع أجزاء سوريا في دولة واحدة، اندلعت في ١١ يناير/ كانون الثاني ١٩٣٦ مظاهرات وإضراب عام، استمر خمسين يومًا، وقد حقق العمل المباشر ضد الدول العظمى الأوروبية مكاسب، سواء في سوريا أو في مصر، في حين أن الفلسطينيين كانوا يشعرون بأن وجودهم مهدد، لذا أدركوا، من خلال تجارب الدول المجاورة لهم، أن الطريق الصحيح هو طريق الإضرابات العامة، والعنف، الذي بدأ شعلته الثورية القسام ورجاله، ما دفع بن غوريون إلى أن يؤكد أنه توجد لشعب فلسطين حركة وطنية «حركة شعبية» - على حد تعبيره - تطالب بحكومة وطنية، تكون خاضعة لبرلمان وطني منتخب، حدود أرض آبائهم وأجدادهم، وتحت هذا الشعار، ثاروا عدة مرات، حتى أعلنوا الحرب في ١٩٣٦ والثورة، وقدموا الضحايا بالمال والأرواح، ويكفي أن بن غوريون قد وصف الشيخ عز الدين القسام بأنه «ترومبلدور العرب»^(٣٢).

(*) نسبة إلى يوسف ترومبلدور (١٨٨٠-١٩٢٤)، زعيم صهيوني أصبح رمزًا للجيل القديم من الصهاينة الرواد المقاتلين الذين جاؤوا إلى فلسطين. وقد جاءت حركة «بيتار» المسماة باسمه بعد ذلك لتركز على النواحي العسكرية الصهيونية في فكره. ولا تزال منظمات الشباب الصهيونية ترفعه إلى مرتبة المثل الأعلى.

الأثر التاريخي لحركة القسام

– اعتقد المستعمر البريطاني، والمستوطن الصهيوني أنه بموت القسام، قد أسكت صوته، وكسر إرادة الجهاد في الشعب الفلسطيني، واعتقد قائد البوليس الإنجليزى أنه بإهانة جثمان الشهيد القسام، الذى وطئ ذاك القائد بقدمه على رقبته قد نجح فى إخماد الثورة، لكنه لم يع أن استشهاد القسام ألهب فى نفوس أتباعه من بعده حرارة الجهاد التى قادت الثورة الفلسطينية، خلال الأعوام ١٩٣٦ - ١٩٣٩ م. وأورقت أشجار القسام، التى كان ينمىها فى محاضن التربة، كما أثمرت خطبه الرنانة فى جموع الشباب، وبرغم استشهاد فى بواكير الإعلان عن ثورته غير أن استشهاده أحيى تلك الكلمات الثائرة، فصارت أشخاصًا، وتضحيات، فأضحى القساميون بالآلاف^(٣٣).

– قدم استشهاد القسام نموذجًا عمليًا فى التضحية والفداء لأحد كبار العلماء فى فلسطين. وكان استشهاد علامة فارقة فى تاريخ فلسطين الحديث، وأحدث تغيرًا أساسيًا فى مسار الحركة الوطنية الفلسطينية؛ إذ إنه كرّس البديل الجهادى، بعد سنوات من العمل السياسى غير المجدى، وألهمت حركته وتضحيته الحماس، وصارت مثلًا رائعًا للجرأة، والجهاد العلنى ضد الإنجليز^(٣٤).

– ساهمت ثورة القسام فى رفع منسوب الحقد والكراهية على الإنجليز واليهود، وما أثار حفيظة العرب، مرة أخرى، حيث أدركوا أن الإنجليز هم وراء الوطن القومى اليهودى، وأنهم يقفون موقف العداء للعرب؛ مما أجبر الحكومة على أن تفكر فى الأمر كثيرًا، وتصطنع الوسائل لاسترضاء العرب، وتهذئة مشاعرهم المتوترة بسبب استشهاد القائد القسام الذى سوف يقضى على النفوذ الأجنبى وعلى مشروع «الوطن القومى اليهودى»^(٣٥).

– عم السخط على الزعامة الفلسطينية التقليدية، بسبب التقارب بينها وبين السلطات البريطانية، والغزل القائم بين الطرفين، فاستشهاد القسام كان بمثابة صخرة أمة، قامت ضد أولئك الزعماء التقليديين، وأيدت، بحزم ما قام به القسام، ولهذا أجبرتهم على تخفيف حدة التقرب من البريطانيين، ففى للمقابلة التى أجراها المندوب السامى البريطانى فى القدس، واکهوب، مع ممثلى الأحزاب الفلسطينية، بعد خمسة أيام فقط من استشهاد القسام، حيث قدم هؤلاء الزعماء مذكرة جاء فيها: «أنهم إذا لم يتلقوا عن مذكراتهم جوابًا، يمكن اعتباره

بصورة عامة مرضيًا، فإنهم سيفقدون كل ما يملكونه من نفوذ على أتباعهم، وبالتالي تسود الآراء المتطرفة غير المسؤولة، ويتدهور الحال سريعًا». وأبلغ واكهورب وزير المستعمرات الجديد في رسالته، التي أرفق بها المذكرة المشار إليها «أن الزعماء العرب محقون في القول بأنهم بدون ذلك، بدون تلبية مطالبهم، سيفقدون ما يملكونه من نفوذ، وتخفى بالتالي إمكانيات تهدئة الحالة الحاضرة، بالوسائل المعتدلة التي اقترحها»^(٣٦).

- ترى الرواية الصهيونية لحركة القسام ورفاقه، والتي نشرت في كتاب تحت عنوان «الثورة العربية الكبرى ١٩٣٦-١٩٣٩ / الرواية الإسرائيلية الرسمية»، أن «القسام خلف وراءه وريثه، وكانت حركته النموذج والقذوة للعصابات التي تكاثرت في المنطقة، والتي نشط فيها هو وزملاؤه، وهي منطقة جبال نابلس وجنين، وظلت هذه المنطقة مركزًا لتطور ونمو الحركات الثورية، أو العصابات، بسبب تماسك أهلها بدينهم وقوميتهم من جهة، ونزوعهم إلى العنف من جهة ثانية، والتكوين الجبلي للمنطقة، وكثرة غاباتها وأحراشها من جهة ثالثة، وأنت بعدها منطقة الخليل، التي كان في إمكان العصابات أن تنتشر فيها، بسهولة، في كهوف صحراء الخليل المجاورة، وكانت العصابات، في البداية، قليلة العدد، وكان نطاق عملها محدودًا، فكانت تتشكل من أبناء قرية واحدة، أو حتى عائلة واحدة، كي لا يتسلل إلى صفوفها الجواسيس، والخونة، أو الوشاة، وكانت تنشط في جوار القرى، التي كانت تستخدم قواعد لعملياتها، وملجأ، في أوقات الخطر، وكانت تنطلق بعملياتها، في الأوقات التي لا تتطلب الحقل فيها عملاً كثيرًا، وبمرور الوقت بدأت تتكون عصابات من أفراد متفرغين لمقاتلة الإنجليز واليهود، ويجمعون حولهم، وقت الضرورة، رجالاً من أبناء القرى. «نشط داخل هذه العصابات ثلاثة عناصر: المتدينون المتعصبون، والقوميون المتحمسون، وقطاع الطرق المشاغبون، وكان عدد العصابات التي يرأسها المتدينون المتعصبون وريثه القسام الروحيون، قليلًا، ونذكر مثالاً لها عصابة الشيخ فرحان السعدي، من قرية نورس، التي شق زعيمها، البالغ من العمر ٧٥ عامًا، في تشرين الثاني / نوفمبر ١٩٣٧، بناء على حكم صدر عن محكمة عسكرية إنجليزية»^(٣٧).

- تزيد الرواية الإسرائيلية من الأكاذيب، في القول: «وفي البداية، حاولت [اللجان القومية] فرض سلطتها على العصابات، فألفت في كل قرية، لجنة محلية تلقت أوامرها من اللجنة القومية، في عاصمة القضاء، والتي كلفت بتنفيذ أعمال تخريبية، في الأماكن المجاورة

لها، وأمرت سكان القرى بشراء أسلحة وذخائر، كان معظمها يأتي من شرق الأردن، لكن زعماء العصابات، أراحوا بسرعة سلطة [اللجان القومية]، عن كواهلهم، واعتبروا أنفسهم مستقلين، عن [المتقاعسين] في المدن، وتحدثت الصحف العربية عن مآثرهم، وبالغت فيها كثيرًا، ونشرت [الدفاع] قصيدة ترددت فيها اللازمة [كلنا أبو جلدة]، وقالت جريدة [اللواء] إنه يجب ألا يسمى أفراد العصابات [قطاع طرق]، بل [ثوارًا مقاتلين]، وما لبث الجمهور أن سماهم [المجاهدين]، بينما اعتبر أفراد العصابات أنفسهم حملة لواء الثورة القومية، واعتبروا الجمهور ملزمًا بتكريمهم وإعالتهم^(٢٨).

- تركت ثورة القسام أثرًا كبيرًا على اليهود، إذ لم تخفِ الصحافة اليهودية فرحتها الغامرة لتوفق الإنجليز في قتل عدد من المجاهدين الذين كانوا وراء موت روزنفلد، ويعقوب، وابنه، وفي يوم المعركة نفسه بثت سينما تل أبيب، بكلمات عبرية، تذكر الخبر بأن هناك معركة بين اللصوص وقوات الشرطة، ونشرت الصحف، ووزعت المنشائر عن هؤلاء المجاهدين بصفتهم للصوص، وأن القسام هارب من الشرطة الفرنسية؛ لأنه قاتل، وهذا دليل على الخوف والقلق الذي سكن أفئدة الإنجليز والصهيانية، نتيجة مقدرة العرب على مواجهة الانتداب والصهيونية، وقد عقد قائد مدينة تل أبيب الصهيوني، ديزنكوف اجتماعًا احتج فيه على أعمال الجهاد، وسماها «العصابة الإرهابية»، وهاجم الصحف العربية لامتداحها مثل هذه الأعمال؛ مما أدى إلى تكاتف الصهيانية مع القوات البريطانية لملاحقة المجاهدين^(٢٩).

هكذا تعكس الرواية الإسرائيلية حجم المكانة الحقيقية للشيخ القسام، ومدى الأثر الذي تركته حركته الثورية في نفوس الصهيانية وزعمائهم، ما أثار الذعر والخوف بينهم، خشية أن تكون ولادة حركة القسام، بمثابة إعلان النهاية للأطماع الاستعمارية الصهيونية، ولذلك لم توفر جهدًا في تشويه هذا الرجل الأسطوري، وحركته الثورية، تارة حينما نعت به «الإرهابي»، و«رجل الدين»، الذي هجر محرابه لقتل الشباب اليهود الأمثين، وأخرى حينما وصفت حركته بالعصابات الإرهابية، وعلى الرغم من ذلك، لم يستطع الزعماء الصهيانية إلا الوقوف وقفة إجلال واحترام للشيخ القسام، لما تمتع به من شجاعة، وقوة إيمان بالفكرة، التي يتبناها، واستماتته في سبيل الدفاع عنها، وهذا ما أكده بن غوريون، حينما وصف الشيخ القسام بأنه «ترومبلدور العرب»، وما قاله مؤرخون صهيانية، حينما قارنوا بين القسام وآخرين، بقولهم: «فهو غير النشاشيبي، وغير المفتي، وليست القضية بالنسبة له، مسألة ممارسة عمل سياسي، أو كسب مادي، فقد أظهر الشيخ القسام أنه مستعد للتضحية بحياته في سبيل عقيدته الدينية»^(٣٠).

هوامش الفصل السادس:

(١) خليل السواحري، سليم سمعان ، التوجهات العنصرية فى مناهج التعليم الإسرائيلية، انظر الموقع الإلكتروني التالي: [www. Syrian story.com /comment 23-12.htm](http://www.Syrianstory.com/comment23-12.htm)

(٢) يوفال يردنى، عز الدين القسام الشيخ والأسطورة، مدرسة مقيف عميق حارود، تل أبيب، ديسمبر/ كانون الأول ٢٠٠١، ص ١٦. مخطوط ترجمة الزميل خالد سعيد عن العبرية.

(٣) حلمى عبد اللطيف قاعود، القسام باحث فكر الثورة بفلسطين، المركز العالمى للوسطية، انظر الموقع الإلكتروني التالي: http://wasatiaonline.net/news/details.php?data_id=592

(٤) يردنى، مصدر سبق ذكره، ص. ص ١٢، ١٦.

(٥) عز الدين القسام، الويكيبيديا [باللغة العبرية]، مخطوط ترجمة الزميل خالد سعيد عن العبرية. انظر الموقع الإلكتروني التالي: [www. Wikipedia.co.ill](http://www.Wikipedia.co.ill)

(٦) عبد الجبار رجا العودة، ثورة الشيخ عز الدين القسام، (ط١)، نابلس، الكتاب نسخة إلكترونية ، ٢٠٠١، ص ٨).

(٧) يردنى، مصدر سبق ذكره، ص ١٧.

(٨) العودة، مصدر سبق ذكره، ص ٩.

(٩) يردنى ، المصدر نفسه، ص ١٨.

(١٠) العودة، مصدر سبق ذكره، ص ٩.

(١١) يردنى، مصدر سبق ذكره، ص ١٩.

(١٢) عبد القادر ياسين (تحرير)، ثورة ١٩٣٦ الوطنية الفلسطينية (انظر أحمد عاطف: حركة القسام المقدمة الحقيقية للثورة، ط١، مركز دار المحروسة، القاهرة، ٢٠٠٧، ص ٥٢).

(١٣) يردنى، مصدر سبق ذكره، ص ٢٠.

(١٤) العودة، مصدر سبق ذكره، ص. ص ١٠-١١.

(١٥) موطى غولان، القدس فى نظر الصهيونية .. السياسة الصهيونية تجاه مسألة القدس خلال الفترة من عام ١٩٣٧ وحتى عام ١٩٤٩، ط١، ترجمة جواد الجعبرى، رام الله، وزارة الإعلام الفلسطينية، ١٩٩٦، ص ٢٥.

(١٦) ياسين عز الدين، دروس وعبر في ذكرى استشهاد القسام ٢، شبكة فلسطين للحوار، انظر الموقع الإلكتروني التالي: <http://www.paldf.net/forum/showthread.php?t=525391>

(١٧) قاعود، مصدر سبق ذكره.

(١٨) يردني، مصدر سبق ذكره، ص ٢١.

(١٩) المصدر نفسه، ص ٢٠.

(٢٠) إميل توما، جذور القضية الفلسطينية هبة سنة ١٩٣٣: الشعب الفلسطيني في مواجهة الانتداب البريطاني والصهيونية (المجلد الرابع، حيفا، ١٩٩٥) انظر الموقع الإلكتروني التالي: <http://www.alburayj.com/res/201933.htm>

(٢١) حاجي تسوريف، الرئيس الثاني، يميما روزنتال، تل أبيب ١٩٩٨. الموقع الإلكتروني العبري: WWW.LIB.CET.AC.IL

(٢٢) ياسين (تحرير)، مصدر سبق ذكره، (انظر محمد حسني إبراهيم: أنشطة صهيونية عجلت بالثورة ص ٤٧).

(٢٣) المصدر نفسه، (انظر معالي أحمد عصمت: البعد الطبقي للثورة ص ١٨٦).

(٢٤) نجيب الأحمد، فلسطين تاريخاً ونضالاً، ط ١، دار الجليل، عمان، ١٩٨٥، ص ٢٢٣.

(٢٥) ياسين (تحرير)، انظر: عاطف، مصدر سبق ذكره، ص ٩٥.

(٢٦) ويكيبيديا (باللغة العبرية)، مصدر سبق ذكره، ص ٢٢.

(٢٧) ياسين (تحرير)، انظر: أحمد عاطف، مصدر سبق ذكره، ص ٦٠.

(٢٨) بداية الإضراب العربي ١٩٣٦، داعات، ٢٠٠٥/٦/١٤، انظر الموقع الإلكتروني التالي: WWW.DAAT.AC.IL، مخطوط ترجمة الزميل خالد سعيد عن العبرية.

(٢٩) العودة، مصدر سبق ذكره، ص. ص ٣٦-٣٧.

(٣٠) د عواطف عبد الرحمن، مصر وفلسطين، ط ٢، سلسلة «عالم المعرفة»، الكويت، العدد ٢٦، يونيو/حزيران ١٩٨٥، ص ٢٢٧.

(٣١) شبتاي تيب، بن غوريون والعرب، ترجمة غازي السعدى، ط ١، دار الجليل، عمان، ١٩٨٧، ص ١٩٩.

(٣٢) المصدر نفسه، ص ٢٠٠-٢٢٤.

(٣٣) قاعود، مصدر سبق ذكره.

(٣٤) محمد عزة دروزة، العدوان الإسرائيلي القديم والعدوان الإسرائيلي الحديث على فلسطين وما جاورها، ج٢، دار الكلمة، بيروت، ١٩٨٠، ص٥٢.

(٣٥) محمد مصباح حمدان، الاستعمار والصهيونية العالمية، دار المكتبة العصرية، صيدا، ١٩٦٧م، ص١٧٧.

(٣٦) عبد الوهاب الكيالي، تاريخ فلسطين الحديث، ط ٩، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، ١٩٨٥، ص٢٥٣.

(٣٧) الثورة العربية الكبرى ١٩٣٦-١٩٣٩ الرواية الإسرائيلية الرسمية، ترجمة أحمد خليفة، ط١، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، بيروت، ١٩٨٩، ص٢٨، ٢٩.

(٣٨) المصنر نفسه، ص ٣٠.

(٣٩) العودة، مصدر سبق ذكره، ص ٥٣.

(٤٠) www.palestineremembered.com/geo_points/silat_al_dhahr_1590/article_8781.htm

وقائع الحركة القسامية

سوزان عاطف

- سميت الحركة بهذا الاسم، نسبة إلى مؤسسها وقائدها، الشيخ محمد عز الدين عبد القادر القسام.
- اتفقت المصادر التاريخية على مولد القسام في بلدة جبلة بقضاء اللاذقية بسوريا، واختلفت تلك المصادر في تحديد التاريخ الصحيح لمولده، فبينما ذكرت بعض المصادر أنه ولد عام ١٨٧١، أكدت مصادر أخرى أنه ولد عام ١٨٨٢. والتاريخ الأخير هو الأصح.
- كان والده، عز الدين عبد القادر مصطفى القسام، من المشتغلين بالتصوف وعلوم الشريعة، لذلك قام بتربية ولده محمد تربية دينية.
- تميّز القسام منذ صغره بميله إلى العزلة والتفكير.
- تلقى دراسته الابتدائية في كتاتيب بلدته، جبلة.
- رحل في شبابه إلى مصر، حيث درس في الأزهر، وتلمذ على يد الشيخين محمد عبده، ومحمد الطوخى.
- أقام في مصر، لمدة تقرب من سبع سنوات (١٨٩٦ - ١٩٠٣)، وكان يقوم بصنع البسبوسة وبيعها حتى يعول نفسه.
- عاد إلى سوريا عام ١٩٠٣، وعمل مدرساً في جامع السلطان إبراهيم بمدينة جبلة.

● قاد القسام أول مظاهرة لتأييد الشعب الليبي في مقاومته للاحتلال الايطالي، وكوّن سرية من ٢٥٠ متطوعاً، وقام بحملة لجمع التبرعات للشعب الليبي، وعندما لم يستطع إيصال تلك التبرعات إلى الليبيين، قام ببناء مدرسة لتعليم القرآن واللغة العربية بتلك الأموال في مدينته جبلة.

● في عام ١٩٠٩، تزوج من أمينة النعنعوى، وهى ثرية سورية، أنجب منها القسام ثلاث فتيات، أولهن ميمنة (١٩١١).

● فى عام ١٩٢٠، شارك القسام فى الثورة ضد الفرنسيين، مع عمر البيطار، وصالح العلى، من زعماء العلويين.

● حاول الاحتلال الفرنسى شراءه بتوليته القضاء، فرفض ذلك، وكان جزاؤه أن حكم عليه الديوان السورى العرفى، التابع للانتداب الفرنسى بالإعدام.

● لجأ القسام إلى مدينة حيفا الفلسطينية، مفلتاً من حكم الإعدام، الصادر بحقه من سلطات الاحتلال الفرنسى، وأقام فى قرية الياجور، منذ شباط / فبراير ١٩٢١.

● توافق وصول القسام إلى حيفا، مع تفاقم أخطار الهجرة الصهيونية إلى فلسطين.

● عمل مدرساً فى المدرسة الإسلامية بمدينة حيفا، وخطيباً بجامع الاستقلال فيها.

● لطالما أبدى القسام اهتماماً حقيقياً بتحسين أحوال معيشة أهالى الحى الذى أقام به فى حيفا، حيث يقطن فقراء الفلاحين الذين نزحوا من قراهم إلى المدينة، واضطروا إلى أن يعيشوا فى هذا المستوى المنخفض، حيث كانت منازلهم عبارة عن عشش من الصفيح، بسبب تدفق الهجرة اليهودية إلى فلسطين. وبدأ القسام يكافح الأمية فى صفوفهم، من خلال إعطائهم دروساً ليلية، وسرعان ما أصبح فلاحو المنطقة الشمالية وعمالها يكونون له أبلغ الاحترام والمودة، بفضل زيارته المتكررة لهم، وما اتسم به من أصالة فى الخلق، وتقوى.

● فى عام ١٩٢٢، شرع فى تأسيس جمعية سرية أصبحت الأساس لتنظيم القسام، لاحقاً.

● كان الشيخ القسام، فى خطابه وأحاديثه، يشدد أكثر من غيره من المشايخ فى التحريض على الثورة، داعياً الناس إلى المقاومة.

● كانت للقسام قدرات كبيرة على إقامة أوسع الاتصالات، وأعمقها بمختلف طبقات الشعب وقواه السياسية، إلا إن حسه الطبقي جعله يضع ثقته العملية والنضالية فى الجماهير الكادحة، وفى هذا السياق قال القسام: «لقد اشتعل رأسى شيئاً، وخبرتى الطويلة فى الحياة تجعلنى أتعشم كثيراً فى الفلاحين والعمال. فهم واثقون بالله، مؤمنون بجنت الخلد، واليوم الآخر، ومن كانت هذه صفاته كان أقرب الناس إلى التضحية، وأجرأهم على الإقدام، أضف

إلى ذلك أنهم أقوى بنية وأكثر احتمالاً للمشاق والمتاعب». لذا فقد أكد القسام أنه «لم يبق على هذه الأمة إلا أن تعتصم بما في قلوب الفلاحين والعمال من بساطة وإيمان وبعد عن بهارج المدينة».

● لاحظ قائد في الحركة الوطنية الفلسطينية، ما بين عشرينيات وخمسينيات القرن العشرين، هو محمد عزة دروزة، أن «الحلقات الجهادية السرية، التي باشرت العمليات المسلحة، منذ عام ١٩٣٠، بقيادة القسام، قد خرجت من بيوت التنك والخشب في ضواحي حيفا»، وبأن القسام كذلك «كان على اتصال وثيق بالحركة العمالية، ويمتلك نفوذاً مؤثراً في أوساطها».

● انتسب القسام إلى فرع «جمعية الشبان المسلمين»، بحيفا عام ١٩٢٦، وانتخب رئيساً لذلك الفرع عام ١٩٢٨.

● ابتداءً يخرج إلى قرى شمال فلسطين منذ عام ١٩٢٩، عندما عُيِّن ماذوناً شرعياً من قبل المحكمة الشرعية. وأخذ يحض الناس على الجهاد، وفي الوقت نفسه يختار أعضاء جمعيته السرية.

● أما آليات اختيار العضو في التنظيم القسامي فكانت تتم على أساس معرفة العضو المشرع والثقة به من قبل أحد أعضاء الجمعية العاملين. وعن قرار قبول هذا الشخص عضواً في الجمعية السرية، فكان يتم بعد أن يقابله الشيخ عز الدين القسام، ويوافق عليه، وذلك لضمان أمن وسرية التنظيم، خاصة وهو في مراحله الأولى.

● من المعروف أن القسام كان يدقق كثيراً في اختيار أعضاء التنظيم، ويخضعهم لفترة طويلة من المراقبة والمتابعة، والاختبار، وعندما يطالب أحد المريدين بضرورة العمل، كان القسام يضمه إلى خلية تنظيمية، دون أن يعرف بقية أعضاء، وخلايا التنظيم الأخرى، بل ربما اعتقد العضو أن هذه الخلية هي الأولى التي بدأ بها القسام العمل التنظيمي.

● أما مسألة جمع المال للحركة، فقد كانت تتم عن طريق الاشتراك الشهري للأعضاء، والتبرع الطوعي من كبار الأثرياء الوطنيين، الذين كانوا أصدقاء للقسام.

● كان أبو إبراهيم الكبير قد ذكر في حديث سابق مع ناجي علوش، عام ١٩٦٩، أن الخلية في البداية كانت تضم (٥) أشخاص، ثم ارتفع العدد إلى حوالي (٩). في الثلاثينيات. وقد رافق التنظيم السري عملية تثقيف وتعبئة سياسية وجهادية، تولاهما الشيخ القسام، بنفسه، في البيت الذي استوَجِر خصيصاً لاجتماعات الجمعية.

● عن كيفية تسليح أعضاء التنظيم، قال أبو إبراهيم الكبير «ذات صباح، وأنا نازل من بيتي، وإلى جانبي شخص من حوران، مررنا بمطحنة لليهود على طريق عكا - حيفا، وإذا بيهودي داخل المطحنة مستحكم، ومبرز بندقيته من طاقة جدار المطحنة، وأطلق النار باتجاهنا، فقتل الحوراني على الفور. وكان اليهود يقومون باستفزازات كثيرة من هذا النوع. في اليوم التالي،

عندما عقد اجتماع الجمعية السرية، رويت الحادث الذى رأته، وقلت: إلى متى نبقى نحن بدون سلاح، واليهود مسلحون، ويستعملون سلاحهم فينا؟ يجب أن نسلح، وندافع عن أنفسنا. فقال الشيخ القسام أنا ما عندى مانع، اجمعوا من بعضكم نقدًا واشتروا السلاح.

● بعد شراء عدد من البنادق، والتدرب عليها، جاءت الخطوة الطبيعية التالية، وهى القيام بعمليات فدائية ضد المعسكرات والمستوطنين الصهاينة، وضد جنود الاستعمار البريطانى، الذى كان القسام يراه «أس البلاء»، أو «رأس الأفعى»، أما اليهود فليسوا سوى الذئب، فإذا ضُرب الرأس «مات الذئب».

● لم تكف الجمعية بشراء السلاح، بل عملت على تصنيعه بالوسائل الشعبية البدائية، ومن ذلك صناعة القنابل من المواشير، وكان أحمد الغلايينى، وهو من أعضاء الجمعية فى حيفا، قد بدأ بصناعة هذه القنابل؛ لأن عمله كان فى مجال صناعة المواشير.

● لم يكن محمد أبو العيون (أحد أعضاء التنظيم القسامي) هو المدرب الوحيد لأعضاء الجمعية، فقد كان الشيخ القسام، صاحب التجربة الثورية ضد الفرنسيين، يقوم بهذا الدور، أيضًا.

● بعد أن صار فى الجمعية من يحمل السلاح، وصار لها أعضاء مسلحون فى القرى، طُلب منهم القيام بعمليات عسكرية، ومهاجمة المستعمرات اليهودية للرد، والانتقام من اليهود الذين تسببوا فى قتل وجرح الكثيرين من العرب. وقد نفذت تلك المجموعة حوالى ٢٥ عملية هجوم على مستعمرات وأهداف وسيارات يهودية وإنجليزية، دون أن يتمكن البوليس أو سلطات الاحتلال من اكتشاف الذين يقومون بهذه العمليات، حتى إن وزارة المستعمرات البريطانية وجهت توبيخًا للبوليس فى حيفا، فأقالوا مسؤول البوليس عبود، وعينوا بدلًا منه حليم بسطة، وهو مصرى، كانت قوات الاحتلال البريطانى قد أحضرته معها من مصر إلى قطاع غزة.

● كانت القيادة القسامية حريصة على تنفيذ العمليات العسكرية فى أماكن بعيدة نسبيًا عن حيفا، حيث مركز الحركة، وذلك لتضليل سلطات الاحتلال عن الجهة التى تقوم بهذه العمليات، خاصة أن الشيخ عز الدين القسام نفسه، وبسبب دوره ونشاطه العلنى فى التحريض ضد الإنجليز واليهود، كان موضع شبهات قوية من قبل سلطات الاحتلال، التى قامت باستجوابه، غير مرة.

● من أمثلة العمليات التى قام بها القساميون: كمن مسلحان من أعضاء التنظيم على طريق قرب يازور (قرية تبعد ٥ كم جنوب يافا)، لسيارة خضار يهودية قادمة من إحدى المستعمرات إلى حيفا، وأطلقوا النار على من فيها؛ مما أدى إلى مقتل اليهود السبعة الموجودين فى السيارة.

● إلى جانب عمليات أخرى متفرقة، كالهجوم على الكُنْيات (المستعمرات)، وتدمير ما فيها. وقتل شاوليش إنجليزي، على شاطئ بحر حيفا. وإطلاق النار على عربة يهودى، قادم من مرج ابن عامر، قرب وادى خالد. كما شارك القساميون فى انتفاضة ١٩٣٣، وكان من ضمن عملياتهم قيام مصطفى على الأحمد (فلاح من صفورية) بوضع قنبلة فى منزل حرس مستوطنة نهال (بين حيفا والناصرة)، فقتل اثنان، وأصيب آخر بجراح، وسُيّر القساميون قطيعًا من الغنم على الطريق، فضاع الأثر، لكنها اكتشفت رغم ذلك، وبسبب هذه العملية الأخيرة جرى اعتقال أبو إبراهيم الكبير (أحد الأعضاء المؤسسين للتنظيم القسامي)، لمدة تسعة أشهر فى سجن حيفا، بالرغم من عدم اشتراكه فى تلك العملية. كما أصدرت المحكمة حكمًا بإعدام كل من مصطفى الأحمد، والغلايينى؛ لأنه صنع القنبلة، ثم خفف الحكم عن الأخير إلى ١٥ عامًا بعد ذلك، وخرج من السجن عام ١٩٤٤.

● بعد انتفاضة أكتوبر/ تشرين الأول عام ١٩٣٣ وقيام الصهاينة بالاستيلاء على المزيد من الأراضي، بدأ القسام بالقيام بجمع التبرعات، لابتياح كميات صغيرة من الأسلحة، استعدادًا للقيام بثورة ضد حكومة الانتداب البريطانى فى فلسطين التى اعتبرها القسام الحامية الحقيقية للصهيونية فى فلسطين.

● بحلول عام ١٩٣٥، كان القسام قد نُظِمَ العمل فى تنظيمه، وقسمه إلى خمس لجان: ١- فرع الدعوة: وهو مكوّن من العلماء الذين يخطبون فى المساجد والمجتمعات حصًا على الثورة. ٢- فرع التموين: لشراء السلاح. ٣- فرع التدريب العسكري: أشرف عليه ضباط ممن خدموا فى الجيش التركي. ٤- فرع التجسس: على اليهود والإنجليز، لمعرفة خططهم. ٥- فرع العلاقات الخارجية: للاتصالات السياسية.

● بلغ عدد المجاهدين، الذين أعددهم القسام للجهاد، فى عام ١٩٣٥ نحو ٣٠٠ مجاهد، أكثرهم يشرف على حلقات توجيهية.

● قبل الخروج إلى يعبد، مباشرة، قام أصحاب القسام ببيع حلى زوجاتهم، وبعض أثاث بيوتهم، واشتروا بأثمانها رصاصًا وبنادق.

● كما أرسل القسام أحد إخوانه (محمود سالم)، الملقب بـ (أبو أحمد القسام)، إلى سماحة رئيس المجلس الإسلامى الأعلى ومفتى القدس، الحاج أمين الحسينى ليلبّغه بعزم القسام القيام بثورة فى فلسطين، للقضاء على فكرة الوطن القومى لليهود، لكن المفتى لم يستجب لطلبه، وإن أرسل إليه بعض المال. وكان رد المفتى على القسام بأن الوقت لم يحن، بعد، للقيام بالثورة، كان ذلك عشية خروج القسام وصاحبه من حيفا.

● عقد آخر اجتماع لقيادة التنظيم فى مدينة حيفا، مركز الثورة الرئيسى، وذلك فى منزل القائد

محمود سالم المخزومي، في ليلة ١٢ تشرين / نوفمبر ١٩٣٥، حيث غادر القسام، ومعه نحو عشرين من إخوانه، المدربين عسكريًا، إلى قضاء جنين لدعوة الشعب إلى الاشتراك في الثورة المسلحة، على نطاق واسع.

● في إحدى الليالي، هاجم مجهولون إحدى المستعمرات، وهي مستوطنة عين جارود، الواقعة شمال شرقي نورس، حيث كان القسام، ومر المهاجمون، أثناء رجوعهم، بالقرب من مركز الشيخ، وفي الصباح مرت دورية من شاويش، وشرطي، وقصاص أثر، للبحث عن هؤلاء الأشخاص المجهولين، وحين وصلوا قريبًا من المغارة التي كان ينام فيها القسام، رأهم محمود سالم، وكان يقوم على الحراسة، في مكان بعيد عن المغارة، فأخبر يوسف الزياوي، وكان يحرس باب المغارة، بأن هناك عسكر قادمين باتجاهنا، هل أطلق عليهم النار؟ وحين وصل الخبر للشيخ القسام، قال: «إذا تجاوزونا، لا تطلقوا عليهم، بل اتركوهم»، لكن محمود سالم أطلق النار على الشاويش، فقتله، وفر الآخرون، فأمر القسام: «اجمعوا أغراضكم، بسرعة، لنغادر هذا المكان، فسيأتي الجيش، قريبًا، ويطوّقنا».

● وكانت تلك هي الحادثة الأولى التي كشفت عن مركز القيادة القسامية.

● بعد هذه الحادثة، اتجه الشيخ وجماعته من نورس إلى خربة الشيخ زيد (شمالى يعبد)، وقطعوا أكثر من ٥٥ كم، في خمسة أيام. غير أن عيون الجواسيس كانت وراءهم، فاكشف الجيش البريطاني مكانهم، وفي فجر اليوم التالي طوّق المنطقة، التي تواجد فيها الشيخ القسام وإخوانه، وكان مع الإنجليز ضابط اسمه أحمد الناييف، صاح على القسام ليسلم نفسه، ولكن القسام رفض التسليم، ورد قائلاً: «أنا لا أسلم لكم، أنا لا أسلم إلا لله». ودارت المعركة بين الطرفين، فأصيب القسام خلالها إصابة قاتلة، وفي ٢٠ / ١١ / ١٩٣٥ استشهد القسام، بعد معركة قامت قوات البوليس فيها بتطويق قرية الشيخ زيد، كى تقطع الاتصال بين القسام والقرى المجاورة، خوفًا من وصول نجيدات من تلك القرى.

● كما استشهد عدد من إخوان القسام، وأسر عدد آخر، بعد أن أصيبوا بجراح بينما تمكن آخرون من كسر الطوق، والانسحاب، ومنهم فرحان السعدى، ويوسف أبو درّة، ومحمود سالم. أما الشهداء، فهم الشيخ يوسف الزياوي، ومحمد أبو قاسم خلف، ومحمد عطية أحمد (مصري). وكان عدد الأسرى الجرحى سبعة وهم: حسن البايير، وعربي بدوي، وأسعد المقلح، والشيخ نمر السعدى، وداود على الحطاب، ومعروف الحاج جابر.

● كانت القوات البريطانية التي اشتركت في معركة يعبد، تناهز ٥٠٠ جندي، تساندها الطائرات الاستكشافية، مقابل ١٥ مجاهدًا؛ ورغم ذلك فقد استمرت المعركة من الفجر، حتى الساعة العاشرة صباحًا، وحوّلت قضاء جنين إلى ساحة حرب، كما وصفت جريدة «فلسطين» المعركة، في اليوم التالي، ٢١ / ١١ / ١٩٣٥.

● حكم على كل من البابر، وبدوى، والحاج بأربعة عشر عامًا، بينما حكم على الآخرين بمدة سنتين. وهذه الأحكام المخففة التي صدرت مع انفجار ثورة ١٩٣٦، جاءت كمحاولة لامتناع النقمة الجماهيرية التي انفجرت إثر استشهاد القسام.

● حملت الجماهير نعش الشهيد القسام على الأكتاف إلى قرية (الياجور)، حيث دفن، وتبعد تلك القرية نحو سبعة كيلومترات عن حيفا، واشترك في تشييع جنازته أكثر من عشرين ألفًا، وتحولت جنازته إلى مظاهرة هتفت بسقوط الاستعمار والوطن القومي لليهود.

● أشار التقرير السنوي لحكومة الانتداب، عام ١٩٣٥، إلى أنه كان لدى الحكومة شك كبير في أن «لعضابة» الشيخ القسام علاقة بالأعمال «الإرهابية» التي وقعت، خلال السنوات السابقة.

● أجمع كل من عايش الشيخ عز الدين القسام أنه كان يمتلك مزايا عالية، جعلته يحتل مكانة بارزة، في منطقة حيفا والأرياف الشمالية، فهو، إلى جانب ورعه وتقواه، كان زاهدًا في متع الحياة، وزخارفها، حسن السيرة والمعاشرة، محدثًا لبقًا، وخطيبًا بارعًا، وكان يرى في الدين قوة للحياة، والجهاد، لمواجهة المستعمرين الأجانب، وليس مجرد فروض للعبادات. وتمتع القسام فوق ذلك بامتلاك معارف، وخبرات واسعة، كما كان يتقن اللغة الإنجليزية، قراءة وكتابة.

● قام أهالي فلسطين بالاحتفال بذكرى الأربعين لاستشهاد القسام ورفاقه في يافا في يناير/كانون الثاني ١٩٣٦، ذلك في احتفال وطني رائع.

● نفى أبو إبراهيم الصغير (أحد أعضاء تنظيم القسام) أن يكون للقسام أى ارتباط بأى حزبى، وأكد أن ارتباطه الوحيد كان مع العقيدة الإسلامية وحدها.

● بعد استشهاد الشيخ القسام، عام ١٩٣٥، قرر من نفذ من الطوق (الشيخ فرحان السعدى، ويوسف أبو درّة، ومحمود سالم)، مع من بقى من جماعة القسام متابعة الثورة، فتحتمس الناس لها، وبدؤوا يستعملون سلاحهم، فى الهجوم على المستعمرات، وفى نصب الكمان على الطرق للسيارات اليهودية والنقاط الإنجليزية.

● أخذت القيادة القسامية تجتمع فى سولم، كل ليلة، بعد الغروب، وتتفق على الخطط والأهداف التى تنوى مهاجمتها. وكان من بين أعضاء الجمعية الذين يجتمعون فى سولم: الشيخ نايف الزعبي، وموسى النصر. وكان ينضم إليهم من القرى المجاورة الشيخ فرحان السعدى، وأبو إبراهيم الصغير (توفيق الإبراهيم)، ومحمود سالم، والشيخ سعد البدوى، وغيرهم. أما أعضاء الجمعية فى حيفا، فقد بقوا فى المدينة، ومنهم أبو خالد (محمد صالح الحمد).

● فى ١٥ نيسان/ أبريل من عام ١٩٣٦، انفجرت الثورة الفلسطينية الكبرى، بقيادة القساميين: أبو إبراهيم الكبير، وفرحان السعدى.

● بدأ أبناء الجمعية فى القرى بمهاجمة الكُبانيات (المستعمرات اليهودية)، التى كانت فى مرج ابن عامر. كان اليهود، وقتها لا يستطيعون الدفاع عن كُبانياتهم، فيما أخذ الجيش الإنجليزى على عاتقه هذه المهمة عنهم. ولطالما اشتبك مع المجاهدين، وفى آخر المعركة، يرجع المجاهدون، ويتفرق كل واحد إلى بلده، لليلة الثانية، يتجمعون... ويهاجمون كُبانية أخرى غير تلك التى هاجموها، أول مرة. الجيش البريطانى استكثر هذه الحوادث، وأصبح يتجسس على الذين قاموا بتلك العمليات، ووصل إلى القيادة البريطانية فى حيفا خبر مفاد أن هذه الهجمات تنطلق كل ليلة من قرية سولم.

● انضم إلى تنظيم القسام مجاهدون من حيفا، وبقية المناطق. ومن هناك أعلنت الثورة، عام ١٩٣٦، وبدأت تنظم هجمات كبيرة على المستعمرات اليهودية، أولى تلك العمليات كانت الهجوم على مستعمرة «مشمار هايميك»، القرية من نواحي اليامون، والسيلة.

● كما هو معروف، تواصلت الثورة الفلسطينية الكبرى، لمدة ثلاث سنوات متصلة، فى كل أرجاء فلسطين.

هوامش الفصل السابع

- (١) صبحي ياسين، الثورة العربية الكبرى في فلسطين ١٩٣٦-١٩٣٩، ط٢، القاهرة، دار الكتاب العربي، ١٩٦٧.
- (٢) عبد الوهاب الكيالي، تاريخ فلسطين الحديث، ط١، بيروت المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ١٩٧٠.
- (٣) عبد القادر ياسين، كفاح الشعب الفلسطيني قبل عام ١٩٤٨، ط١، بيروت، منظمة التحرير الفلسطينية، مركز الأبحاث، آيار/ مايو ١٩٧٥.
- (٤) عادل حسن غنيم، الحركة الوطنية الفلسطينية من ١٩١٧ إلى ١٩٣٦، ط١، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٤.
- (٥) كامل محمود خلة، فلسطين والانتداب البريطاني ١٩٣٢-١٩٣٩، ط٢، طرابلس- ليبيا، المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان، ١٩٨٢.
- (٦) أحمد خليفة (مترجمًا)، الثورة العربية الكبرى في فلسطين ١٩٣٦-١٩٣٩ الرواية الإسرائيلية الرسمية، ط١، بيروت، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، ١٩٨٩.
- (٧) عبد الكريم العلوجي، عز الدين القسام، ط١، القاهرة، دار الكتاب العربي، ٢٠٠٩.
- (٨) نزيه أبو نضال (إعداد)، مذكرات أبو إبراهيم الكبير، نسخة إلكترونية، عمان، ٢٠٠٩.
- (٩) صالح أبو بصير، جهاد شعب فلسطين، القاهرة، دار الفتح، ط٤، ١٩٧١.
- (١٠) فيحاء عبد الهادي (محررة)، أدوار المرأة الفلسطينية في الثلاثينيات، رام الله، (انظر: شهادة ميمنة عز الدين القسام، ص ١٤٩-١٨٢).
- (١١) على حسين خلف، تجربة عز الدين القسام ١٨٨٢-١٩٢١، شؤون فلسطينية، (بيروت)، آذار / مارس ١٩٨٢.
- (١٢) عز الدين القسام من : ويكيديا، شبكة المعلومات الدولية.
- (١٣) عز الدين القسام في : www.islamweb.com
- (١٤) قصة الشهيد المجاهد عز الدين القسام «ابن مدينة جبلة»، على موقع : www.islamweb.com
www.alqassam.ps
- (١٥) حوار القسم الإعلامي للجماعة الإسلامية- لبنان- مع د. ابتهاج محمد عز الدين القسام، على موقع www.wikwan.net

Inv:9692

Date:28/8/2012

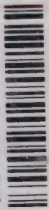
القسام

المجاهد والحركة

تصّح وضع الحركة الوطنية الفلسطينية كثيرا، منذ مطلع ثلاثينيات القرن العشرين، فاعتُبر الانتداب البريطاني «أس البلاء»، والصهيونية مجرد ذيل له، فيما أخلّى التّوسّل والتّسوّل مكانهما للمظاهرات الصّدامية، التي تأكّد عقمها، سريعا، فعدا الكفاح المسلّح حتميا، لكن أيا من قادة الحركة الوطنية الفلسطينية لم يتقدّم لالتقاطه. هنا تقدّم شيخ وطني جسر، لم يصطنع حاجزا بين المسجد والوطن، ولم يحتكم للإنجليز في صراعه مع الصهاينة، ولم يتوهّم في جدوى المذكرة، والوفد، والمؤتمر. فامتشق الكفاح المسلّح في وجه أعداء الأمة، وغدا شيخنا رائدا لهذا الشكل الكفاحي، في فلسطين، فضلا عن أن لاهوت التحرير، والبؤرة الثورية، يعود الفضل فيهما للشيخ نفسه، وإن انتميا لغيره من الأجانب.

إنه الشيخ عز الدين القسام، ابن بلدة جبلة، التابعة للأذقية، شمال غربي سوريا، وهو الذي قدّم تجربة فرة، قام هذا الكتاب بمناسبة مرور ٧٥ سنة على استشهاد القسام (١٩٣٥/١١/٢٠).

Bibliotheca Alexandrina



1101918



6 223002 001866